

UNIVERSAL
LIBRARY

OU 190000

UNIVERSAL
LIBRARY

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. *P-2/29235A* Accession No. *18040*

Author *جوید مشکور*

Title *ایکادہ سے ملت*

This book should be returned on or before the date
last marked below.

هفتاد و سه ملت

یا

اعتقادات مذاهب

رساله ای در فرق اسلام از آثار قرن هشتم هجری
از روی نسخه‌ی منحصر بفرد متعلق به کتابخانه ملی پاریس
تأیید شده سال ۸۸۷ هجری

باهتمام و تصحیح

و کرم محمد جواد مشکو

با مقدمه و حواشی

ناشر :



بها : ۳۰ ریال

هفتاد و دو ملتند در دین کم و بیش
از همتها عشق تو دارم در پیش
چه کفر و چه اسلام و چه طاعت چه گناه
مقصود توئی بهانه بردار از پیش
منسوب به هر حیام .

مقدمه

در دسامبر ۱۹۵۶ که سال آخر دوره دکترای خود را درباره تاریخ ادیان در دانشگاه پاریس یعنی جامعه سر بن میگذرانیدم، در ضمن مطبوعات طهران رساله‌ای بدستم افتاد بنام « معرفۃ المذاهب » تألیف « محمود طاهر غزالی معروف بنظام » که که باوجود کمال اختصار مشتمل بر ذکر فرق و اطلاعات مفیدی از مذاهب اسلامی است. این رساله را جناب آقای میرزا علی اصغر خان حکمت، استاد کرسی ملل و نحل در دانشگاه طهران در شماره اول سال چهارم دانشکده ادبیات باحواشی مهمتی که حکایت از وسعت اطلاع معظم له بر فرق و مذاهب اسلامی میکند بطبع رسانیده‌اند. من نیز بفکر آن افادم که افرصت طلبگی درارو با استفاده کرده از نظریه شرف در مطالعات خود از نسخ سودمندی که در این فن بزبانهای فارسی و عربی در کتابخانه‌های فرانسه و انگلستان وجود دارد عکس بردارم، باشد که وقتی آنها را بچاپ رسانیده طالبان تحقیق در علم ملل و نحل اسلامی را ره آوردی از فرنگستان آورده باشیم.

در بین نسخی که بدست نگارنده این سطور افتاده نسخه کتاب حاضر است که اینک بن الدفنین بنظر خوانندگان میرسد، و آن رساله‌ای است در پنجاه و دو ورق بقطع ۱۲ × ۱۸ که بخط نستعلیق خوبی باسرلوحه و حاشیه مذهب بسال ۸۸۷ هجری بدست کاتبی بنام « حسین بن شمس الحسینی الاسترآبادی » در دار السلطنه تبریز کتابت

شده و فعلا متعلق به کتابخانه ملی پاریس است و در آنجا در ضمن نسخ فارسی بشماره ۶۸ به ثبت رسیده است .

عنوان رساله و نام مصنف آن معلوم نیست فقط در رویه اول از ورق دوم عبارت « در اعتقادات مذاهب » نوشته شده است و بسی افسوس است که هنوز نتوانسته ایم در جایی نام و نشانی از این کتاب پیدا کنیم، همینقدر از مطاوی آن چنان بدست میآید که مصنف پس از روزگار مولانا جلال الدین بلخی رومی میزیسته و باشعاروی دردیوان شمس تبریزی مکرراستناد جسنه و بیشک از علمای قرن هشتم و یانهم هجری بوده است. از سبک عبارت و ساختمان بعضی از جملات چنان برمیآید که مصنف از مردم شهر تبریز بوده و مانند قطران و همام تبریزی زبان مادری اش فارسی نبوده است .

با آنکه مذهب سنت و جماعت در زمان او هنوز مذهب غالب مردم تبریز بود و مصنف خود را موظف و مکلف میدانسته که همه مذاهب و فرق مورد بحث را با معیار آن مذهب که در آنروزگار در پیش عامه مردم ایران فرقه ناجیه و حقه بشمار میرفته است بسنجد باز از جهة صوفی مشربی و وسعت نظری که داشته برخلاف اقران خویش در تکفیر فرق دیگر کونا نه آمده و با سماحت و گذشت و عفت قلمی که از مختصات اوست به بحث در فرق پرداخته است ، حتی چنانکه از عبارات او در باب فرقه هفتاد و سوم برمیآید بمذهب سنت و جماعت که خود را مدافع آن معرفی میکند اعتقاد محکمی نیز نداشته است . اطلاعاتی که در متن کتاب راجع به فرق آمده خیلی ملمّخس است و بیشتر جنبه خطابی دارد و شاید مصنف اهل و عطر و خطابه بوده زیرا در این فن تردست است مشرب مصنف تصوف است و کتاب از مشحوان از اصطلاحات و کلمات صوفیه و آیات قرآنی و احادیث نبویه و اشعار فارسی و عربی است عنوان هر فرق اغلب باین عبارت عربی آغاز میشود که بنظر میرسد مولف آنها را عیناً از کتب کلامی برداشته باشد . سبک ساده و سلس و در عین حال مسجع کتاب این حدس را در خواننده اهل فن تفویض می کند که بایستی اسلوب نگارش مصنف تحت تأثیر گلستان سعدی قرار گرفته باشد .

کاتب رساله با آنکه مردی خوش خط بوده سواد عربی درستی نداشته و اغلب عبارات تازی و گاهی برخی از کلمات را بد خوانده و در نتیجه غلط نوشته است . از اینجهت ما بزرحمت موفق به تصحیح این رساله شدیم .

اما راجع به تسمیه کتاب به هفتاد و سه ملت ، چنانکه در پیش گفتیم نام مصنف واسم کتاب در متن این رساله اصلاً ذکر نشده است و مصنف مانند دیگر علمای فرق ، فرقه های اسلامی را بنا بسنت دیرین به هفتاد و سه گروه تقسیم کرده و این عبارت با خطی درشت در متن کتاب آمده است ، ما نیز به تبع وی نام کتاب را هفتاد و سه ملت گذاردیم .

اساس تقسیم فرق اسلامی بهفتاد و سه گروه حدیثی است منسوب به پیغمبر اسلام که باختلاف روایات چنین آمده است^۱ :

افترقت الیهود علی احدی وسبعین فرقة ، و افترقت النصراری علی اثنتین وسبعین فرقة ، و تفترق امتی علی ثلاث وسبعین فرقة .

یعنی : « جهودان بهفتاد و يك و ترسایان بهفتاد و دو گروه گردیدند و پیروان من بهفتاد و سه گروه کردند » و ایضاً :

ان بنی اسرائیل افترقت علی احدی و سبعین فرقة ، وان امتی ستفترق علی اثنتین و سبعین فرقة کلها فی النار الا واحدة و هی الجماعة .

یعنی : « همان سان که بنی اسرائیل بهفتاد و يك گروه گردیدند ، پیروان من نیز بهفتاد و دو گروه گردند و همه ایشان در دوزخند جز يك گروه و آن سنت و جماعت است » و ایضاً :

لیأتین علی امتی ما اتی علی بنی اسرائیل . تفرق بنو اسرائیل علی اثنتین و سبعین ملة ، و ستفترق امتی علی ثلاث و سبعین ملة تزيد علیهم ملة ، کلهم فی النار الا ملة واحدة

یعنی : « برامت من همان دود که بر بنی اسرائیل رفت و بدان سان که ایشان بهفتاد و دو گروه گردیدند امت من نیز به يك گروه بیشتر ، بهفتاد و سه گروه شوند

و همه آنان در دوزخ باشند ، مگر يك دسته که رستگار گردند »
و چون از محمد ﷺ پرسیدند که ای پیغمبر خدای آن دسته کیانند فرمود:
ما انا عليه و اصحابي ، یعنی آن دسته که من و یارانم به آنیم .
تقریباً همه علمائی که راجع به علم فرق اسلامی کتابی پرداخته‌اند این حدیث
یا مفاد آنرا باختلاف روایات آورده‌اند^۱

امام محمد غزالی (متوفی ۵۰۵ هـ) از کسانی است که به این حدیث استشهاد کرده‌اند
وی در کتاب « فیصل التفرقة بین الاسلام و الزندقه »^۲ در تاویل این حدیث در باره
نجات فرق اسلام قائل به تسامح شده مینویسد که: **كلها فی الجنة الا الزندقه**.
یعنی : « همه آن فرق در بهشتند جز زندیقان » .

از دانشمندانی که خود را به مفهوم این حدیث مقید کرده و آنرا در آغاز بحث
خویش آورده است و اساس تفرقه و انشعاب فرق اسلامی را بر آن قرار داده و بطور
خنده آوری کوشیده است عده فرق اسلامی را بر شماری که در حدیث آمده تطبیق
کند ، ابو منصور عبدالقاهر بغدادی (متوفی در ۴۲۹ هـ) است .

همین کار را شهرستانی (متوفی در ۵۴۸ هـ) در الملل و النحل و میرسید شریف
جرجانی (متوفی در ۸۱۶ هـ) در شرح المواقف ، و مقریزی (متوفی در ۸۴۵ هـ) در الخطط
و دیگران نیز کرده‌اند .

ابن حزم اندلسی (متوفی در ۴۵۶ هـ) در کتابش « الفصل فی الملل و الاهواء و النحل »^۳
اعتمادی باین تقسیم داشینی نکرده بلکه قائل به يك طبقه بندی منطقی شده
و فرق اسلامی را بر روی مواضع مورد اختلاف دسته بندی کرده است .
امام فخر رازی (متوفی در ۶۰۶ هـ) در کتاب مفاتیح الغیب در تفسیر سوره انبیاء
آیه ۹۳ نخستین کسی است که در صحت این حدیث شبهه نموده است^۴

۱ - رك : به متن کتاب ص ۳ و حاشیه آن .

۲ - ص ۱۵

۳ - ج ۲ ص ۸۸

۴ - تفسیر فخر رازی طبع اسلامبول ج ۴ ص ۱۹۳

ظاهراً این حدیث بمفهوم و منطق فوق از احادیث موضوعه باشد، بعضی از مستشرقان منشاء این حدیث را غیر اسلامی دانسته و عقیده دارند که از اخبار یهود و نصاری نشأت گرفته است.

بالکراو Palgrave گوید این حدیث از اعتقاد نصاری راجع به تقسیم فرق ایشان به هفتاد و دو فرقه منسوب به هفتاد و دو شاگرد عیسی که از ایشان در کتاب عهد جدید یاد گردیده پیدا شده است.

استاد اشتاینر Steinschneider در مجله مستشرقان آلمانی ZDMG جلد چهارم ص ۱۴۷، این قول را تقلیدی از هفتاد و یک فرقه یهود دانسته که از روایت تورات درباره برگزیدن موسی هفتاد کس از بنی اسرائیل را پدید آمده است. گلدزیهر در کتاب «العقیده و الشریعة فی الاسلام»^۱ و مقالات خود راجع به «تعداد فرق اسلامی»^۲ و «مناظرات بین اهل شیعه و سنت»^۳ ادعا کرده که وضع اصلی حدیث فوق چنانکه در صحیح بخاری و مسلم، و سنن ابو داود، و ترمذی، و نسائی، و ابن ماجه، و مسند احمد بن حنبل و طیالسی آمده، چنین بوده است:

الایمان بضع وستون شعبه و الحیاء شعبه من الایمان^۴

یعنی: «ایمان شصت و اند شعبه است و حیاء شعبه ای از ایمان است» و هیچ ارتباطی به تقسیم فرق اسلامی نداشته است، منتهی در گذشت روزگار مقصود از کلمه «شعبه» بد فهمیده شده و بصورت نهائی که گذشت تحریف پذیرفته است.^۵ از يك نگاه اجمالی بفرست فرق مذکور در این رساله معلوم میشود نامعده

1 - Goldziher : Le Dogme et la Loi de l' Islam,

Paris, 1920 . P. 157 . ترجمه عربی ص ۱۶۷ طبع مصر ۱۹۴۶

2 - Revue de l' Histoire des Religions, vol 26 , P . 129 .

3- Beiträge Zur Literaturgeschichte der Schi'a und der sunnitischen, Polemik [Sitzungsber . der k . Akad . d . Wien Phil . hist] . 1874, 78 P, 445 .

4- Wensinck [A. J.] Concordances et indices de la tradition Musulmane , Leyde , depuis 1933 . T. 1. : الایمان

و محمد فواد عبدالباقی : مفتاح كنوز السنة طبع مصر ۱۹۳۴ ص ۷۲

۵- فیلیپ حتی ، مختصر کتاب الفرق بین الفرق قاهره ۱۹۲۱ ص ۱۵

زیادی از فرقی که در آن آمده غیر مأنوس و در کمتر کتابی از کتب این بحث از آنها
ذکری رفته است ، ناچار این سؤال پیش میآید که مصنف آنها را از کجا گرفته و
مأخذ او چه بوده است ؟ ، آیا بعضی از فرق را خود اختراع کرده ؟ و یا آنها را از کتابی
که اکنون بر ما شناخته نیست گرفته است ؟

خوشبختانه نام بعضی از این فرق نا مأنوس در «رساله معرفة المذاهب» که در
آغاز این مقدمه ذکر آن رفت آمده است ، ممکن است قائل شوم که مولف آن محمود
غزالی در هنگام تألیف رساله خود ، این رساله را در دست داشته و با هر دوی ایشان
از يك منبع برخوردار شده باشند . ما برای مزید فایده در ذیل فهرست الفبائی که
در آخر کتاب از فرقه ها دادیم ، بسیاری از فرق مشترك بین دو کتاب را از رساله
معرفة المذاهب از نظر مقایسه بین دو متن یاد کردیم .

میخواستیم فهرست جامعی از مأخذی که در تحقیق حواشی از آنها استفاده
کردیم بدهیم ولی بعلت قلت فرصت از آن صرف نظر کرده بهمان مراجعاتی که در ذیل
صفحات به کتب دادیم بسنده کردیم فقط یکی از مراجع فرنگی را که ممکن است
بر خوانندگان غیر آشنا به کتب مستشرقان پوشیده باشد در ذیل میآوریم

طهران پنجم مهر ماه ۱۳۳۷

دکتر محمد جواد مشکور .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا
 مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ وَآلِهِ
 چون این طایفه بلند هست که در کن بن می پوزند و شعله
 انوار انجمن بی افزودند خانه از بجزید و جلوه از نقشه بر لقمه
 از توحید ظاهر از خاک باطن از عالم پاک میان عدم وجود
 برشته از یک طرف گرفته و دیگر طرف کشیده داشته نطق
 و بیگفتی در میان عهد عبودیت بسته از طاق و رواق و
 و طمطم اقیانوس دریا بخت از شراب لایزال پوش در قبه مزین
 و لایسی بر تخت کامرانی در موش کلاه و تاج آشفته

نبدأ على ناطقة زفره احتشبت راعا زهرا وادخلت

العالمين والسلام على محمد وآله أجمعين

كتبه العبد الفقير الى رحمة الله تعالى حسين

شمس الحسيني الملقب بأباصي

شورسپند سبع وثمانين وثمانمائة

الهجرة النبوية بدار السلطنة

تبريز



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين و الصلوة و السلام علی سیدنا محمد و آله الطیبین الطاهرین، وسلم اما بعد چون این طایفه بلند همت^۱ که در لگن^۲ بدن^۳ می سوزند و شعله^۴ انوار انجمن میافروزند خانه از تجرید^۵ و جامه از تفرید^۶ و لقمه از توحید^۷، ظاهر از خاک، باطن از عالم پاك، میان عدم و وجود بداشته از يك طرف گرفته و دیگر طرف گذاشته، نطاق^۸ فقر و مسكنت بر میان عهد عبودیت بسته از طاق و رواق دنیا و طمطراق^۹ کبر و ریا بجسسه، از شراب لایزالی بیهوش، در قبه^{۱۰} مزین اولیائی بر تخت کامرانی مدهوش، کلاه رب اشعث اغبر^{۱۱} بر سر و مرقع

۱- ظاهر را مراد از طایفه بلند همت اهل نصوص و عرفان باشد.

۲- لگن در اینجا بمعنی شمعدان است چنانکه منوچهری در لغز شمع گوید :

کوکبی آری ولیکن آسمان نست موم
عاشقی آری ولیکن هست معشوق لگن
ر ك : برهان قاطع (دکنر معین).

۳- خالی شدن قلب سالک از ماسوی الله.

۴- تفرید تحقق بنده است بحق بنحویکه حق عین فوای بنده باشد.

۵- توحید سه چیز است : شناختن خدا بروردگاری، اقرار بیکتائی او، ننی شریك و انباز از وی (تفریقات جرجانی).

۶- نطاق : بکسر نون، کمر بند و میان بند مردان (منتهی الارب).

۷- طمطراق : بضم اول و سوم بمعنی کر و فر و خود نمائی (برهان قاطع).

۸- اشعث : مرد ژولیده موی (منتهی الارب)، اغبر : خاک آلود (مجمع البحرین).
سعدی در قصیده فارسیه که مطلع آن : ای نفس اگر بدیده تحقیق بنگری،

است فرماید :

نك از فقیر اشعث و اغبر مدار از آنك
در وقت مرك اشعث و در گور اغبری

يخصفان عليهما من ورق الجنة^۱ دربر ، حريق نيران افتراق و غريق بحار احتراق
 عود وجود اشتیاق در معجر قضا و قدر سوخته ، آتش جنون در کانون فنون افروخته ،
 سالک مسالك علوم بکام فطنت^۲ پیموده ، نهال فروع و اصول در عرصه منقول و معقول^۳
 بنشانده ، صوفی جانش در خانقاه دل سر حیرت بر زانوی مراقبت^۴ نهاده ، که برید الهام
 از درگاه اله در آمد که چه نشسته که دوران عمر چون آب روان و ایام زندگانی
 هر چند از ضربت بلامغموم و هستی از ضربت ابتلا مسموم است ، مستی پیش پای خود
 نظری کن و در عاقبت کار ، و سفر آخرت را توشه بردار از علمی که نافعست و
 ناگزیر و ناچار ، بر اوراق کتابی بنگار و بر طریق کتابت^۵ نقل نقل مذاهب و ملل
 وادیان بحر کت بنان در کسوت حرف و بیان مرتب گردان و معول^۶ درین تلفیق بر توفیق
 ربانی کن و اعتماد درین جمع و تفریق و اسناد درین ترتیب و تطبیق بر هدایت (F 3)
 سیهانی و حمایت رحمانی دار ، تا مگر روزی رزمه^۷ علوم و طراز حلقه مفهوم
 معلوم گردد و ارواح متحیره بدو بیاساید و اشباح منفکره بدو بیاراید^۸ چون گل

۱- قسمتی از آیه : فدایهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما و طعما
 یخصمان علیهما من ورق الجنة (الاعراف آیه ۲۱) .

۲- فطنت : بکسر اول زبر کی و دانائی (غیاث اللغات) .

۳- منقول علمی است که اساس آن بر روایات و منقولات است چون فقه و حدیث ،
 و معقول علمی است که اساس آن بر تعقل و مسائل عقلانی است چون حکمت و فلسفه ، ابن
 یمن طفرائی فریومدی (منوفی ۷۶۹) در این معنی گوید :

خداوند مرا در علم منقول زبان و دیده گویا گشت و بینا

بمعقولات نزم دسنرس هست اگر چه نیسنم چون ابن سینا

۴- المراقبة استدعاء علم العبد باطلاع الرب علیه فی جمیع احواله .

(تعریفات جرجانی) .

۵- در الاصل معول ، ظاهراً معول صحیح است .

۶- رزمه بفتح اول بوقچه و در عربی بکسر اول بمعنی پشت واره (برهان قاطع)

۷- کذا فی الاصل ظاهراً بیارامد درست باشد .

دنیا رقم حمایت دارد، قل متاع الدنيا قليل^۱، و هدیه دینی تعلق بعالم باقی دارد و الباقیات الصالحات خیر^۲، هفتاد و سه گروه که هر فریقی طریقی پیش گرفته اند و هر طایفه ای بمذهبی و ملتی قانع شده و مسرور گشته کل حزب بما لدیهم فرحون^۳. سر جمله^۴ جمیع مذاهب را جمع گردان، خراج شهر علم را استخراج کن و اعتقاد ام را تاراج کن، کنوز رموز سالکان هر ملت و اشارات و عبارات روندگان هر جهت را با نفوذ عقول عقلاء عالم و جواهر فهم و درک اولاد بنی آدم ذریعه خدمت ساز و بمجلس منیع و سده رفیع جناب سلطنت مآب فلان.^(۵) هر چند بضاعت مزجاة^۶ معیره^۷ الفاظ معبره در تیز بازار فضل و هنر رواجی ندارد، امید وائق که توفیق رفیق آید. هذا افتتاح الكتاب بعون الله الملك الوهاب. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستفترق امتی ثلاثة وسبعین فرقة احديها الناجية، صدق رسول الله.

۱- مأخوذ از آیه ۷۹ از سوره نساء: قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن انقى.

۲- مأخوذ از آیه ۴۵ از سوره الکهف: المال و البنون زينة الحبوۃ الدنيا و الباقیات الصالحات خیر عند ربک ثواباً و خیر أملاً.

۳- از آیه ۵۶، سوره المؤمنون: فقطعوا المرمهم بینهم ذبراً کل حزب بما لدیهم فرحون.

۴- سر جمله بهتر و گزیده نر چیزها از هر چیزی (فرهنگ نفیسی).

۵- کذا فی اصل، معلوم نیست مؤلف کنابش را بنام چه پادشاهی میخواست تقدیم کند در نسخه جای سفید و خالی برای نام شاه گذاشته نشده است.

۶- مزجاة بضم اول بمعنی اندک و بی اعتبار و بضاعت مزجاة بمعنی متاع فلیل و اندک است (غیاث اللغات).

۷- غیره الامر بعیراً: عینک ساخت کار او را و نیز تعیر: سرزنش کرد است (منتهی الارب) بنابراین معیره بمعنی نکوهیده و معیوب است.

۸- تمام این حدیث چنین است: لیأبن علی امنی ما اتی علی بنی اسرائیل حذو النعل بالنعل حتی ان کان منهم من اتی امة علانية لکان فی امتی من یصنع ذلک، و ان- بنی اسرائیل تفرقت علی اثنتین و سبعین ملة، و تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملة: کلهم

بقیه حاشیه در صفحه بعد

فهرست الفرق

فرقه ۱	فرقه ۲	فرقه ۳	فرقه ۴	فرقه ۵
جبریه	قدریه	سوفسطائیه	وجودیه	معطلیه
فرقه ۶	فرقه ۷	فرقه ۸	فرقه ۹	فرقه ۱۰
سابقیه	علی العرشیه	حلوائیه	فشاریه ۱	مهملیه
فرقه ۱۱	فرقه ۱۲	فرقه ۱۳	فرقه ۱۴	فرقه ۱۵
مرجیه	جلیلیه	خوفیه	سارقیه	ثنویه
فرقه ۱۶	فرقه ۱۷	فرقه ۱۸	فرقه ۱۹	فرقه ۲۰
اتحادیه	تناسخیه	متصلیه	منفصلیه	حروریه
فرقه ۲۱	فرقه ۲۲	فرقه ۲۳	فرقه ۲۴	فرقه ۲۵
فارقیه	منکریه	شیطانیه	معتزلیه (F.4)	کیسانیه
فرقه ۲۶	فرقه ۲۷	فرقه ۲۸	فرقه ۲۹	فرقه ۳۰
وهبیه	بکریه	راوندیه	مشبهیه	جهمیه
فرقه ۳۱	فرقه ۳۲	فرقه ۳۳	فرقه ۳۴	فرقه ۳۵
زنادقیه	مترقیه	ملاحده	منجیه	وضعیه
فرقه ۳۶	فرقه ۳۷	فرقه ۳۸	فرقه ۳۹	فرقه ۴۰
فلاسفیه	کرامیه	خازمیه	اباضیه	لوزیه

(بقیه از حاشیه صفحه پیش)

فی الذر الاملة واحدة، ما انا علیه و اصحابی . (جامع الصغر سیوطی ج ۲ ص ۳۸۲) .
 عن علی بن ابی طالب قال سمعت رسول الله ص یقول ان امة موسی افترقت بعده علی احدی
 وسبعین نرفه، فرقة منها ناجية وسبعون فی النار وافترقت امة عیسی بعده علی اثنتین وسبعین
 فرقه، فرقة منها ناجية واحدی . سبعون فی النار وان امی سنفترق بعدی علی ثلاثة وسبعین فرقه
 وفرة منها ناجية اثنتان وسبعون فی النار . (سفینه بحار مجلسی ج ۲ ص ۳۵۹) راجع ببیحت
 درباره ابن روایت رجوع کنید بناریخ مذاهب اسلام یا ترجمه الفرق بین الفرق بغدادی بقلم
 نگارنده ص ۳-۴ و نیز بیان الادیان طبع مرحوم افبال ص ۲۳ .
 ۱- کذا فی الاصل .

هفتاد و سه ملت

۵

فرقه ۴۱	فرقه ۴۲	فرقه ۴۳	فرقه ۴۴	فرقه ۴۵
اخشیه	تعلیه	قاسطیه	تکونیه	متوسمیه
فرقه ۴۶	فرقه ۴۷	فرقه ۴۸	فرقه ۴۹	فرقه ۵۰
محروریه	بوستانیہ	مفروعیه	نجاریہ	خارجیه
فرقه ۵۱	فرقه ۵۲	فرقه ۵۳	فرقه ۵۴	فرقه ۵۵
شیعیه	رافضیه	امامیه	ناوسیه	امیریہ
فرقه ۵۶	فرقه ۵۷	فرقه ۵۸	فرقه ۵۹	فرقه ۶۰
اسمعیلیہ	حلامدہ	حکمیہ	لاعنیہ	رجعیہ
فرقه ۶۱	فرقه ۶۲	فرقه ۶۳	فرقه ۶۴	فرقه ۶۵
متربصہ	قیریہ	واقفیہ	حشویہ	فانیہ
فرقه ۶۶	فرقه ۶۷	فرقه ۶۸	فرقه ۶۹	فرقه ۷۰
اثریہ	مولہیہ	مبدائیہ	کنزیه	صوفیہ
فرقه ۷۱	فرقه ۷۲	فرقه ۷۳		
دھریہ	شمراخیہ	سنیہ		

فرقه ۱ جبریه

قالوا : ليس للانسان في حركاته و سكناته اختيار^۱

گویند آدمی در خم چوگان قضا و قدر چون کوی باشد عاجز

و بیچاره و مجبور و مقهور و هیچکس را در هیچ حال اختیاری (نه) چون سنك
آسیا که مقتضای او سکونست و آرام ، اما بسبب که در تك و تابست^۲ طوعاً
و کرهاً ، چون حرکات و سکانات آدمیان بقضا و قدرست نه بارادت و اختیار ، در
حقیقت بندگان را نه قول باشد و نه فعل نه خیر و نه شر نه طاعت و نه معصیت ،
جهة انك گردش همه با اوست و حول و قوت همه ازو ، که لاحول ولا قوة الا بالله
العلی العظیم^۳ ، عمود دینست .

اهل سنت و جماعت گویند مسلم که همه بارادت اوست و مشیت کردگار
جل جلاله ، ولیکن بندگان را نوعی اختیاری در میان است ، چنانک رفتار اسب در زیر
سوار هم باختیار است و هم بی اختیار ، سیری که از ریشه و استر خای^۴ اعصاب در حرکت باشد
دیگرست (F.5) و سیری که حرکت دهد دیگر ، اگر چنان بودی که در جبهات انسانیت

۱- الجبر اسناد فعل العبد الى الله (والجبرية الخالصة) قالوا لا قدرة للعبد اصلاً والله لا يعلم الشيء قبل وقوعه و علمه حادث لا في محل ولا يتصف بما يوصف به غيره كالمعلم و القدرة، والجنة والنار تغنيان، ووافقوا المعتزلة في نفى الرؤية وخلق الكلام ويجاب المعرفة بالعقل (موافق ج ۳ ص ۲۹۴) .

۲- کذا ، ظاهراً غلط کاتب است و بایستی در تب و تاب باشد ، عمر خیام فرماید :
باط می گفت ماهی در تب و تاب باشد که بجوی رفته باز آید آب
بط گفت که چون من و تو گشتیم کباب دنیا پس مرگ ما چه دریا چه سراب

۳- لاحول ولا قوة الا بالله دواء من تسعة و تسعين داء ايسرها الهم . (جامع -
الصغير سيوطي ج ۲ ص ۶۴۳) .

۴- سستی و نرمی و فرو هشتگی (منتهی الارب) .

و خلقت بشریت استطاعت نبودی و امر و نواهی شرع عبث بودی ، قوله تعالی : افحسبتم انما خلقناکم عبثاً ۱ .

قالوا: انا خلقنا و ملکنا امرنا و کف عنا مشیته ،^۲ گویند
فرقه ۲ قدریه

سر رشته اختیار بدست ماست ، طاعت و معصیت خیر و شر فعل بندگان است نه بقضاست و نه بقدر و نه بخواست کسی دیگر ، ارادت و مشیت و خواست حق جل جلاله با کار ما کاری ندارد ، اگر نه چرا باید که آدمی گرفتار کردار خود باشد ، قوله تعالی : کل نفس بما کسبت رهینه ،^۳ حاصل آنست که اهل جبر میگویند همه او کرد ، اهل قدر میگویند همه ما کردیم ، قدریان قدر قدرت او ندانستند بخود غره شدند ، جبریان بنهایت حکمت او نرسیدند از عدل او غافل گشتند ، مقصود جبری آنست که با رسول الله منازعت کند و مقصود قدری آنست که لاله الا الله برگیرد .

اهل سنت و جماعت گویند نه جبری ایم و نه قدری ، قال علی ابن ابی طالب کرم الله وجهه : لا جبر ولا تفویض^۴ ، نه ترا بتو فرا گذاشته اند و نه بتو بگذاشته اند بلك درین میانه بداشته اند تا سلسله باشد یکسر بلم یزل و یکسر بلا یزال تا آن سر نجنبانند این سر نجنبید یعنی صورت افعال از بندگانست .

قالوا الکائنات باسرها خیال فی خیال ،^۵ گویند در واقع حال نفس چنانست که هیچ چیز وجود ندارد هر چه
فرقه ۳ سوفسطائیه

۱- افحسبتم انما خلقناکم عبثاً وانکم الینالاً ترجعون (سوره المؤمنون آیه ۱۱۷).

۲- هم الذین یزعمون ان کل عبد خالق لفعله ولا یرون الکفر والمعاصی بتقدیر الله تعالی . (تعریفات جرجانی) .

۳- المذثر آیه ۴۱ .

۴- رجوع کنید : به سفینه البحار مجلسی ج یک ماده جبر ص ۱۴ .

۵- السوفسطائیه وهم مبطلوا الحقایق انهم ثلاثة اصناف : فصنف منهم نفی الحقایق جمله ، و صنف منهم شکوا فیها ، و صنف منهم قالوا هی حق عند من هی عنده حق ، و هی باطل عند من هی عنده باطل (ابن حزم ، الفصل ج ۱ ص ۱۴) .

بینی تمثالست و عالم سراسر همه خیالست آسمان و زمین و عرش و کرسی و لوح و قلم و بر و بحر، چمنده و پرنده و گوینده و شنونده، دنیا و آخرت، حیات و ممات وجود و عدم، دوزخ و بهشت، کفر و اسلام، عتل و فهم و هرچه و هم بدان رسد همه خیالست در خیال (F6) و هستی خود را خیال دانند.^۱
شعر:^۲

جهان هیچ باهیچان^۳، خیال خواب ما پیچان
و گر خفته بدانستی که در خواب است^۴ چه غم بودی
یکی باغ ارم دیده، یکی داغ و الم دیده^۵
و گر بیدار بودی او نه باغ و نه الم بودی^۶
خیالی بیند آن خفته باندیشه فرو رفته
و گر زین خواب آشفته بجستی در نعم بودی

۱- «مذهب ایشان آن است که هیچ چیز را که می بینیم اصلی نیست و آنچه در بیداری بینیم همانست که در خواب بنسیم، چنان شنودم که این سخنی است که اصحاب منطق وضع کرده اند و هیچکس بهیچ روزگار این مذهب نداشته است» (ابوالمعالی، بیان الادیان طبع مرحوم اقبال ص ۲۱). ابنان در اواخر قرن پنجم ق م در یونان پیدا شدند و چون برای غلبه بر مدعی در مباحثه بهر وسیله متشبه میشدند لفظ Sophiste یعنی سوفسطائی برای ایشان علم شد و شیوه ایشان سفسطه یعنی Sophisme نامیده شد. رك (فروغی سیر حکمت در اروپا چاپ اول ص ۱۷).

۲- این قطعه از مولانا جلال الدین بلخی در دیوان شمس تبریزی است و مطلع آن این است:

اگر سیم وزرم بودی مرا مونس چه کم بودی و گر یارم فقیرستی ز زر فارغ چه غم بودی
رك (دیوان شمس طبع امیر کبیر ج ۲ ص ۴۶۵ غزل شماره ۱۱۳۳)

۳- در دیوان شمس: جهان هیچ است و ماهیچان.

۴- در دیوان شمس: در خوابم.

۵- در دیوان شمس: یکی زندان و غم دیده یکی باغ ارم دیده.

۶- در دیوان شمس: و گر بیدار بودی او نه زندان نه ارم بودی.

اهل سنت و جماعت گویند که بحث و جدل با این مخیل وجهی ندارد، بخیال و سودا کشد، اما اگر ما را بدیشان دست رسد در زندان حبس کنیم و نان و آب از ایشان منع کنیم که از جوع و عطش فریاد کنند و ناله زنند گوئیم هیچ غم نباشد همه خواب و خیال است .

فرقه ۴ وجودیه
قالوا : ليس في الوجود الا الله و افعاله ، سبحانه من
ظهر الاشياء و هو عینها .

شعر :

بر هر چه توان گشت نهی عین حقست آن زان نیست معین که کجاست و کجانیست
ماسوی دیدن ا تولیست و غیر دانستن جاهلی ، فلك و ملك ، اعلا و اسفل ، جن و انس
وحش و طیر ، متحرك و ساكن ، صور و اشكال ، همه اوست هر چه هست یقین چون
حباب است بر روی آب .

هر نقش که بر تخته هستی بیداست آن نقش همان کسست کانرا آراست
دریای کهن که بر زند موجی نو موجش خوانند و در حقیقت دریاست
جمله يك دانست اما متصف^۱ جمله يك حرف و عبارت مختلف
آفتابی در هزاران آبگینه تافته پس برنگی هر یکی تاب عیان انداخته (F7)

الحق محسوس و الخلق مغفول ، هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن .
اهل سنت و جماعت گویند حاشا که خالق مخلوق باشد و رازق مرزوق
و عابد معبود ، و ساجد مسجود ، خدای تعالی جل جلاله لطیفست ، بحواس ظاهره و
باطنه در نیاید و قادر بر کمال که آسمان و زمین را طوق عبودیت در گردن کردن او
را سزااست ان كل من في السموات والارض الا اتي الرحمن عبداً^۲ .

۱- در اصل : متصل ، ظاهراً متصف صحیح است .

۲- سوره مریم آیه ۹۴ .

قالوا: العالم لم يزل موجوداً بنفسه كذلك لا بصانع

فرقه ۵ معطلیه ۱

علیم و لا بفاطر حکیم، گویند که عالم همیشه بوده است و

خواهد بود و هرگز نباشد که نباشد، خانه ایست عالم، بی خانه خدا مشمر و معطل است لیس فی الدار غیر نادیار^۲ کس در خانه نیست و گر هست مائیم.

شعر:

ما هیچ نه ایم و جمله مائیم	گاهی چو سگیم و که همائیم ^۳
آنها که طلبکار خدائید خدائید	حاجت بطلب نیست شمائید شمائید ^۴
در خانه نشینید مگردید بهر سو	زیرا که شما خانه و هم خانه خدائید
چیزی که نکردید گم از بهر چه جوئید	با خویشتن آئید کجائید کجائید
حرفید و حروفید و کلامید و کتابید	جبریل و براقید و رسولید شمائید ^۵

اهل سنت و جماعت گویند لا نسلم که مملکت بی مدبر باشد و صنع بی صانع باشد محالست، عالم این جهان و آن جهانست و هر چه در هر دو جهان است همه را آفریدگار، خدای بی چون است، بنا بی وجود بانی محالست، ان الله غنی عن

۱- بدانکه دومی باشند که ایشان را معطله خوانند و اعتقاد ایشان ضد اعتقاد مشبهه باشد گویند شاید صفت کردن وی بچیزی که آن مخلوقی بود موجود، نشاید گفت باری تعالی شبیهی است یا موجود، یا حی، یا قادر، یا عالم، یا سمیع، یا بصیر، و امثال این، در قرآن توقف کنیم؛ گوئیم مخلوق است و غیر مخلوق، و این را از ملاحظه گرفته اند (بصره العوام طبع مرحوم اقبال ص ۸۶).

۲- خواننده در گوش اودرودیوار لیس فی الدار غیره دیار
رك . امثال وحکم ده خدا ج ۳ ص ۱۳۷۴ .

۳- در دیوان شمس ص ۵۰۰ نظیر این شعر هست ولی بیت بالا یافت نشد:

هیچیم بصورت و بمعنی مائیم که هر چه هست مائیم

۴- این شعر از دیوان شمس است رك به طبع امیر کبیر غزل ۸۷۵ ص ۳۷۰ .

۵- اسمید و حروفید و کلامید و کتابید جبریل امینید و رسولان شمائید

(دیوان شمس طبع هند) .

العالمین^۱ هستی او بذات خود است و هستی همه بدو (F8) و در صفات او را مانند نیست و در وجود او را ترکیب نیست، صفات او قدیم است زنده و پاینده و تواننده و گوینده و بیننده و شنونده باین هفت صفت ذاتی، لا اله الا هو ولا غیره، الله لا اله الا هو الحی القيوم^۲ بذات پنهانست بصفات پیدا، هفتاد هزار حجاب ظلمت و نور از ذات سبحات^۳ اشراقات و نغات تجلیات کاینات را بسوختی قال الذبی صلی الله علیه وسلم: ان الله سبعین الف حجاب و من ظلمة و من نور لو کشفها لاحترقت سبحات و جهة کل ما انتهى الیه بصره^۴ خفاش صفتان شب پرست را نور بصر ضعیف است و هرگز در روز از خانه ادبار خود بیرون نیامده اند و در فضای ضیای آفتاب جهانتاب پرواز ننموده اند وجود آفتاب را انکار کنند، چه عجب باشد و آفتاب را از نفی و اثبات ایشان چه سود و چه زیان باشد.

شعر

و ما ضر شمساً اشرفت فی علوها
حجود حسود و هو عن نورها عمی
ای دیده بسی عجایبها بنگر که عجب اینست که تو در کتم عدم بودی او سازنده کار تو، در ظلمات ارحام امهات نقطه بودی از نطفه و او گرداننده پرگار تو، در آب و گل بودی ترا جان و دل داد بی شفاعتی سابق و معرفتی لاحق نهاد و با نفخه

۱- سوره آل عمران آیه ۹۱.

۲- از آیه الکرسی سوره البقره آیه ۲۵۶.

۳- سبحات: بضم اول و دوم جایهای سجود، سبحات وجه الله انوار اوست و جلالت وی تعالی شانه (منتهی الارب).

۴- دك: مرصاد العباد طبع طهران ۱۳۱۲ شمسی ص ۵۷ مولانا جلال الدین بلخی در این معنی گفته است:

زانکه هفصد پرده دارد نور حق
پرده های نور دان چندین طبق

دك (استاد فروزانفر، احادیث مثنوی ص ۵۰).

شیخ فریدالدین عطار نیشابوری راست:

صد هزاران پرده دارد بیشتر
هم ز نور و هم ز ظلمت بیشتر
(دك منطق الطیر عطار باهتمام دکتر مشکور ص ۴۸).

روح صدمه زار فتوح بتو فرستاد در دنیا، دم یجبونهم و یجبونه^۱ بتواند اذیت، جحود و انکار بخود راه دهی و این همه نعم و نواخت برباد دهی و در خانه دوست بدشمنی بیرون آیی قوله تعالی: اولم یری الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصیم مبین^۲.

اهل سنت و جماعت (F9) خون و مال معطله را بر خود مباح دانند، نفی صانع جل جلاله اعظم کفرست بقول شریعت: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله^۳، صدق الله.

قالوا: الناس صنفان سعید و شقی فلا یضر السعید ذنوبه
فرقه ۶ سابقه

ولا ینفع الشقی بره^۴ گویند آدمی دو گروهند، اول نیک بختان اند که ازال ازال^۵ رقم سعادت برجین ایشان کشیده اند و بهیچ گناه از درگاه دور نشوند و هیچ معصیت ایشان را زیان ندارد. گروه دیگر بشقاوت موسومند و از دولت سرمدی محروم، ایشان را هیچ طاعت فایده ندهد و بهیچ عبادت صاحب سعادت نگرند چنانکه حدیث قدسی برین ناطق است هوءلاء فی الجنة و لا ابالی^۶ و هوءلاء فی النار و لا ابالی^۶.

۱- یا ایها الذین آمنوا من یرتد منکم عن دینه فسوف یأتی الله بقوم یحبهم و یحبونه اذلة علی المؤمنین اعزة علی الکافرین (سوره المائدة آیه ۵۹).

۲- سوره یس آیه ۷۷.

۳- امرت ان اقاتل الناس حتی یشهد و ان لا اله الا الله و انی رسول الله، فاذا قالوا ها عصموا منی دماء هم و اموالهم، الا بحقها و حسابهم علی الله (سیوطی، جامع الصغیر ج ۱ ص ۲۱۷).

۴- رجوع شود به حدیث: السعید من سعد فی بطن امه و الشقی من شقی فی بطن امه (سیوطی جامع الصغیر ج ۲ ص ۳۹).

۵- کذا، ظاهراً «ازل ازال» مقابل ابد آباد.

۶- قال الله خلقت هوءلاء للجنة و لا ابالی و خلقت هوءلاء للنار و لا ابالی، مولانا جلال

الدین بلخی فرماید:

که بدستش چشم و دل سوی رجا
وان خطاها را همه خط برزنیم

کای ملائک باز آردش بها
لا ابالی وار آزادش کنیم
(مرآة المشوی ص ۹۲۰).

اهل سنت و جماعت گویند مرغ روح را پروبال، اعمال صالحه باشد تا بدرجات جنات تواند رسید، قوله تعالى: **اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه**^۱ ناز و نعم جنات جز آء عمل صالح است و حور و قصور ثواب نیکی (ایشان)، قوله تعالى: **و حور عین کامثال اللؤلؤ المكنون جز آء بما كانوا يعملون**^۲، سلاسل و اغلال جز آء و اعمال و افعال کفارس است جز آء و فاقاً^۳، صدق الله .

قالوا: السماء قبله الدعاء لان الله فوق السماء على العرش فرقه ۷ علی العرشیه ۴
مستقر . گویند عرش اعلی قبله دعاست، محتاجان دست دعاء آنجا بردارند و قایع را بدانجا عرض کنند، مشتاقان لقا آنجا یابند، خلعت^۵ مقبولان آنجا یافند، شقاوت مردودان آنجا رقم کشیدند، فی الجمله هر چه رود در مملکت حواله گاه او عرش است، پس قرار گاه خدای تعالی عرش است و بارگاه کبریای او عرش و جای دیگر نیست، اورا از آن منظر اعلی بر همه ناظر است (F10) و بر حال همه حاضر و قادر، هر حکم که میخواهد آنجا میراند الرحمن علمی العرش استوی^۶ .

اهل سنت و جماعت گویند عرش بارگاه عام است تا سرگشتهگان در بیابان حیرت نیفتند در شرایع، قایع و حاجات قصد آن در گاه کنند، از این جهت فرمود که الرحمن علی العرش استوی و نگفت الله علی العرش استوی و اگر نه در هیچ طبقات از آسمان و زمین و کل آفرینش ذره از ذرات (از نظر) مقدس حق جل جلاله دور نیست، کینونت حق تعالی با عالم چنانست (که) کینونت روح با کالبد، چنانکه

۱- سوره الفاطر، آیه ۱۱ .

۲- سوره الوافه آیه ۲۲ و ۲۳ .

۳- سوره النبأ آیه ۲۶ .

۴- ظاهراً ایشان همان کرامیه، پیروان ابو عبدالله محمد بن کرام متوفی در ۲۵۵ هجری باشند که آیه ان الله علی العرش استوی را تأویل بظاهر میکرد (رک تاریخ مذاهب اسلام ص ۲۲۱) .

۵- در اصل : خلقت .

۶- سوره طه آیه ۴ .

روح بهمه ذرات قالب محیط است ، ذات مقدس حق سبحانه و تعالی بهمه ذرات و اجزای عالم محیط است و هیچ ذره از ذرات قالب از روح خالی نیست و با هر ذره بحقیقت موجود است و همچنین ذات مقدس حق تعالی با همه ذرات آفرینش بحقیقت موجود است و بهمه محیط .

فرقه ۸ حوالیه ۱
قالوا: القلب بيت الله فاذا خلا من الغير و طهر من الصفات المذمومه انشرح وانفسح فالله جل جلاله يحل فيه.

گویند چون بنده صادق عاشق ، علایق و عوایق را بردارد و بهمگی دل با خدای عزوجل پردازد ، خانه دل را از جنایات قساوت طهارت دهد و قاذورات صفات ذمیمه و خار و خاشاک دواعی نفسانی را جار و بزند ، دل گشاده گردد ، از میدان زمین و عرصه آسمان فراخ شود ، خیمه لاهوت در آن دل بزنند و هودج عظمت و کبریائی ، بار خدای آنجا نزل کند و حق تعالی دل منزل سازد چنانکه حدیث قدسی برین ناطق است .
لا یسعی ارضی ولا السماء ولكن یسعی قلب عبدی المؤمن^۲ ، قدرتهای خدای تعالی از آن بنده پدید آید ، دریا بعصا شکافتن و مرده زنده کردن و قرص قمر باشارت بدونیم کردن و همه معجز است انبیا را (F11) از آنجا گیرند که خدای در دل ایشان بذاته نزول کرده است و کرامات اولیاء : چون ضمیر دلها دانستن ، بر روی آب روان شدن

۱- الحلول عبارة عن اتحاد الجسمین بحيث تكون الاشارة الى احدهما اشارة الى الاخر كحلول ماء الورد فی الورد (تعریفات جرجانی) . الحلولیه فهم من الصوفیه فیوهمون انه قد حصل لهم الحلول والاتحاد فیدعون دعاوی عظیمه و اول من اظهر هذه المقالة فی الاسلام الروافض فانهم ادعوا الحلول فی حق ائمتهم (فخر الدین رازی الاعتقادات فرق المسلمین والمشرکین ص ۷۳) .

۲- رك ، عوارف المعارف شیخ شهاب الدین سهروردی حاشیه احياء العلوم غزالی ج ۲ ص ۲۵۰ مولانا جلال الدین بلخی راست :

گفت پیغمبر که حق فرموده است	من نگنجم هیچ در بالا و پست
در زمین و آسمان و عرش نیز	من نگنجم این یقین دان ای عزیز
در دل مؤمن بگنجم ای عجب	گر مرا جویی در آن دلها طلب

(رك ؛ استاد فروزانفر : احادیث منثوی ص ۲۶) .

و باندك زمانى مسافتى بعيد رفتن و امثال اين معانى جمله از آنجا نهند و قول سبحانى ،
و ليس فى جبتى و انا الحق^۱ از آن دم و نفس آيد .

اهل سنت و جماعت گویند مسلم در آینه صیقل زده بطریق عکس صورت
بنماید اما در آینه ذات صورت نیست ، دل آدمی حدی و نهایتی دارد و خدای تعالی
بی حد و نهایت است ، در دل نگنجد ، آفتاب در طشت پر آب بنماید اما هیچ عاقل
نگوید که آفتاب از فلک چهارم بطشت تحویل کرد ، حلول و انتقال بجناب ملك ذو الجلال
را ندارد ، تعالی عن ذلك علواً کبیراً .

قالوا: الدنيا و اموالها مشتركة بين اولاد آدم، للذكر
فرقه فشاریه ۲

مثل حظ الانثیین^۳ پدر و مادر همه، آدم و حواست مردان و
زنان برادر و خواهر یکدیگر اند مال دنیا بحساب میراث مشترکست مردان دو سهم
و زنان يك سهم (دارند) .

اهل سنت و جماعت گویند قرنهای دورشد و نسلها مخلف افتاد و خدای
تعالی انبیا و رسل فرستاد و شرایع بدید آورد، شعب و قبایل را بتقوی و طاعت رفت و
درجات نهاد ، قوله تعالی: يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثی و جعلناكم

۱- اشاره به سبحانی ما اعظم شأنی ، و ليس فى جبتى سوى الله و انا الحق ، سخن

بایزید است مولانا فرماید :

چون همای بیخودی پروار کرد	آن سخن را بایزید آغاز کرد
عقل را سیل تحیر در ربود	زان قوی تر گفت کاول گفته بود
نیست اندر جبه ام الا خدا	چند جوئی در زمین و در سما
آن مریدان جمله دیوانه شدند	کارها در جسم پاکش میزدند
يك اثر نی بر تن آن ذوقنون	وان مریدان خسته در غرقاب خون.

۲- نام این فرقه را در هیچ جا نتوانستیم پیدا کنیم . شاید آن از کلمه « فشار »

که بمعنی سخن بیهوده است گرفته شده باشد : « فشار کفر ابیهوده گوئی ، هذا ماتستعمله
العامة و ليس من كلام العرب » منتهی الارب .

مولانا جلال الدین فرماید :

این چه ژاژ است این چه کفر است و فشار بنیه اندر دهان خود فشار

۳- یوصیکم الله فی اولادکم للذكر مثل حظ الانثیین (سوره النساء آیه ۱۲) .

شعوباً و قبایل لتعارفوا ان اكرمکم عندالله اتقيکم ۱۰.

فرقه ۱۰ مهمیه
قالوا: ان الله اهمل الخلق ليعملوا مايشأون لان الله غنى عن العالمين. آفریدگار غنی مطلق است از بندگان

بدان حضرت سود و زیان نمیرسد هر چه خواهید بکنید و هر چون که خواهید باشید که ندای یا ایها الناس انتم الفقراء (F12) یا الی الله و الله هو الغنی الحمید ۲ بدنیاء در داده اند و همه را از بندگی رهانیده اند و مهمل گذاشته اند و احکام شرع برداشته و خدای را با خلق هیچ کاری نیست و از عبادت و طاعت منزّه و از معاصی ایشان بدان حضرت هیچ مضرتی نمیرسد.

اهل سنت و جماعت گویند، مسلم که اهل دنیا بدرگاه کبریا حقیرند و بدان حضرت عبادت و بندگی دلیل فقرست و احتیاج، چنانکه فرمود جل جلاله: وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ۲.

فرقه ۱۱ مرجیه ۴
قالوا: ليس لله على عباده بعد الايمان بقية گویند از گناه هیچ بقیه نیست هر که ایمان دارد او را هیچ گناه زیان ندارد چنانکه باوجود کفر، هیچ طاعت سود ندارد.

اهل سنت و جماعت گویند که مسلمانان را تسلیم فرمان بابد بود و فرمود اوست جل جلاله: واعبد ربك حتى ياتيك اليقين ۳ تا جان در بدن باشد طاعت لازم است قالوا: من شرب كأس المحبة سقط عنه العبادة گویند فرقه ۱۲ حبیبیه

هر که شراب محبت حق نوشید، دل و جان بدوستی و عشق عالم علوی درجوش و خروش آمد، بنوافل و عبادت بدان حضرت تقرب یافت چو

۱- سورة الحجرات آیه ۱۳.

۲- سورة الفاطر آیه ۱۶.

۳- سورة الزاديات آیه ۵۶.

۴- المرجئه لقبوا به لانهم يرجئون العمل عن الرتبة ای يؤخرونه لانهم يقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة فهم يعطون الرجاء (مواقف، ج ۳ ص ۲۹۳ رجوع شود ايضاً به تبصرة العوام ص ۵۹).

۵- سورة الحجر آیه ۹۹.

سعادت قرین شد ، حق تعالی وی را بدوستی قبول کرد ، صفات او تبدیل یافت و قوا مبدل شد ، بینا در چشم او ، شنوا در گوش او ، و گویا در زبان او ، خدای باشد چنانکه حدیث قدسی برین ناطق است قوله تعالی : لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتی احبه فاذا احبته كنت له سمعاً و بصرآ و لسانآ و يداً فبی يسمع و بی يبصر و بی ينطق و بی يبطش^۱ ، بخدای بیند و بخدای گوید و بخدای شنود فسقط عنه العبادۃ و الارکان ، بار تکلیف از وی برخاست و اعمال از وی بیفتاد (F13) .

اهل سنت و جماعت گویند نشان محبت خدای بنده را آنست که متابعت رسول خدای بکند قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی يحبکم الله^۲ .

فرقه ۱۳ خوفیه قالوا: الحبيب لا يخاف من الحبيب والخوف من الحائز الامر العادل^۳ ، گویند از سلطان عادل دوستان را چه ترس و وهم ، هر کس که خدای تعالی را دوست دارد ترسی که دارد از نادانی باشد و گرنه چرا باید که دوست از دوست هراسد .

اهل سنت و جماعت گویند الخوف من الله تعالی نصف العبادۃ^۴ بنیاد دین بر خوف نهاده و بر رجاء ، اگر امید کلی بر رحمت بندد^۵ ایمن شود و ایمن شدن از مکر خدای تعالی کبیره باشد از کبایر و صفت کفرست . قوله تعالی : ولا یامن مکر الله الا القوم الکافرون^۶ .

۱- این عبارت ظاهراً از کلمات صوفیه است ، چنین نیز روایت شده است : لا يزال العبد يتقرب الى حتی کان محباً لی فاجبته ثم عشقنی فمشقنه ثم قتلته ثم احببته فیکون حیانه حیاتی .
۲- سوره آل عمران آیه ۲۹ .
۳- کذا فی الاصل ، بیشک عبارت غلط است شاید : وليس الخوف من الحائز الامر العادل ، صحیح باشد .

۴- نظیر : ان من العبادۃ شدة الخوف من الله عزوجل (الکافی ج ۲ ص ۶۹) .

۵- کذا ، ظاهراً « برحمت پیوندد » صحیح باشد .

۶- کذا ، افا منوا مکر الله فلا یامن مکر الله الا القوم الخاسرون (الاعراف آیه ۹۷) .

قالوا: من سرق عشرين دراهم ثم يصدق منها درهما^۱ كان

فرقه ۱۴ سارقیه

ذلك كفارة له ، كويند اگر کسی ده درم بدزدد و یا بطریق

ظلم و تعدی بستاند چون که يك درم از آن صدقه کند كفارات همه شود. من جاء بالحسنة فله عشر امثالها^۲.

اهل سنت و جماعت گویند مال حرام در وجه صدقه ننشیند و بهیچ حال

حرام مقبول نباشد . قال النبي عليه السلام: ان الله طيب لا يقبل الا الطيب^۳.

قالوا: الخير من الله و الشر من ابليس او من انفسنا^۴.

فرقه ۱۵ ثنویه

گویند هر چه نیکی و طاعت است از خداست و هر چه بدی

و معصیت از شیطان است و از نفس ما، ما اصابك من حسنة فمن الله و ما اصابك من سيئة فمن نفسك^۵.

اهل سنت و جماعت گویند الخير و الشر من الله نیکی و بدی از اوست ،

طاعت و معصیت تقدیر کرده اوست . قل لن يصعبنا الا ما كتب الله لنا^۶ خير و شر و

كفر و اسلام (F14) هدایت و ضلالت، همه از حضرت ذوالجلال است. قل كل من عند الله^۷

جنبش دل بکفر و کافری از باد و سوسه شیطانست ، اما شیطان را بدان کارحواله خدای

تعالی کرده است^۸ قوله تعالى : انا ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم ازا^۹.

۱- در اصل درهم .

۲- سوره الانعام آیه ۱۶۱ .

۳- ان الله تعالى طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكرم ، جواد يحب الجود ، فنظفوا انفسيكم ولا تشبهوا باليهود (سيوطي، جامع الصغير ج ۱ ص ۲۳۵) .

۴- رك : بحار الانوار مجلسی ج ۳ در معاد ص ۴۳ طبع کمپانی .

۵- سوره النساء آیه ۸۱ .

۶- سوره النوبه آیه ۵۱ .

۷- سوره النساء آیه ۸۰ .

۸- « ايشان همان گویند که زردشت گفته است که صانع دواست یکی نور که صانع

خير است و یکی ظلمت که صانع شر است و هر چه در عالم است از راحت و روشنائی و

طاعت و خير بصانع خير باز پذیرد و هر چه از شر و فتنه و بیماری و تاریکی است بصانع شر »
بنان الادیان ابوالمعالی الملوئی طبع مرحوم اقبال ص ۱۷ .

« النوبه هولاء اصحاب الاثنین الازلین یزعمون ان النور و الظلمة اذلیان قدیمان

بخلاف المجوس فانهم قالوا بحدوث الظلام بتساویهما فی القدم و اختلافهما فی الجوهر و

الطبع و الفعل و الحیز و المكان و الاجناس و الابدان » (شهرستانی در هامش ابن حزم ج ۲ ص ۶۵) .

۹- سوره مریم آیه ۸۵ .

فرقه ۱۶ اتحادیه

قالوا: الارواح البشريه اذا استنارت بنور المعرفة اتحد

العارف و المعروف،^۱ گویند چون روح آدمی مصفا و بنور

معرفت منور گردد ، از خانهٔ دومی بیرون تازد و عبادت تویی و منی براندازد ، بحقیقت کشف ، که عارف و معروف است و عاشق و معشوق ، بندگی و خداوندی از میان بر خیزد و خدا و بنده هر دو یکی شود .

اهل سنت و جماعت گویند هر چند آهن پاره که در بوتۀ آتش افتاد برودت و سواد از وی روی بر تافت و سردی و سیاهی هزیمت یافت ، احراق و اشراق در وی پدید آمد ، با این همه آهن دیگر است و آتش دیگر ، هر دو یکی نشد . بعدالاتحاد ان بقيا فالالاتحاد ممنوع و ان بقي احديهما فهي الاخرى و كذلك وان فينا بعدالاتحاد فالاحصا شىء ثالث .

فرقه ۱۷ تناسخیه

قالوا: الارواح يتناسخ كما يستنسخ ما في هذا الكتاب

آخر فمن كان محسناً يخرج روحه ويدخل في صورة

حسنة يعيش في الدنيا سعيداً مكرماً و من كان مسيئاً يدخل روحه في صورة خبيثة على صفة سيرته ان كانت بهيمة في بهيمة و ان كانت سبعة في سبع يعيش في الدنيا ذليلاً وهذه العيشة له نار جهنم .

اهل تناسخ گویند^۲ چون آدمی را کار بسر آید و بیک اجل در آید ، جان او چون از این قالب جدا گردد ، در (F15) صورتی رود مناسب حال او ، اگر نیکوکاری بوده باشد ، جان در صورتی تعلق گیرد با جمال و حسن کمال ، تا باشد خوش وقت باشد و نزد خلق عزیز و گرامی و بنزدایشان بهشت این باشد و اگر عاصی و بدکار بوده باشد ، جان بعد المفارق عن البدن در صورتی رود قبیح و مکروه و زشت و ناخوش ، تا باشد در این صورت و در دار دنیا ذلیل و خوار و بدبخت و بی مراد باشد . و در

۱- الاتحاد هو شهود ، جود الحق الواحد المطلق الذى الكل موجود به فيتحد

به الكل من حيث كون كل شىء موجود ا به معدد ما بنفسه لامن حيث ان له وجود خاصا اتحد به فانه محال (تعریفات جرجانی).

۲- التناسخ عبارة عن تعلق الروح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلل

زمان بين التعلقين للتعشق الذاتى بين الروح والجسد (تعریفات جرجانی).

مذهب این طایفه دوزخ این باشد. و اگر تقدیر کنیم بهیمة صورت بوده باشد، همگی همت بر خوردن و شهوت راندن، جان او بصورت بهیمة گرفتار شود. و اگر سبع صفت بوده باشد و درنده، جان او بصورت گزنده پدید آید. و اگر ملك سیرت و فرشته صفت بوده باشد، کلی همت بر طاعت و عبادت و تحصیل معرفت و کم خوردن و قناعت، و داعیة خیرات و حسنات در وی غالب بوده باشد. چون از این صورت بیرون رود، پدید آید در صورت دیگر زیبا و دلربا، در جهان مراد یابد و کام ببندد، در دنیا می باشد تا مکافات عمل خود ببیند. و علیهذا ملوک و سلاطین و امرا و خواجگان و اهل نعمت و ثروت که در راحت می باشند و تنعم می کنند و آسایش می بینند مکافاتهای عملهای ایشان است که پیش از این بصورت در ریاضت و مجاهدت بوده اند و در بندگی.

اهل سنت و جماعت گویند این مذهب باطلست و اصلی ندارد و اگر چنین بودی هر کس را یاد آمدی که پیش از این صورت که امروزست چه کس بوده است و چه می کرده است، دیگر آنک خداى تعالى قادرست که هر صورت که نقش میبندد ویرا جانی دهد نو و روحی فرستد جدید، چه حاجت که جانها در قالب میگردد. اما اهل تناسخ آیتی از قرآن نمسك خود ساخته اند. قوله تعالى: و ما من دابة فى الارض (F16) و طائر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم^۱. و از قول مصطفی دلیل یافته اند قال النبى علیه السلام: یحشر الناس على قردة و الخنازیر^۲ و همچنین. اهل سنت و جماعت گویند صحیح (است ولیکن) تبدیل صورت روز قیامت خواهد بود، يوم تبلى السرائر فما له من قوة و لا ناصر^۳. در دار دنیا فسخ و رسخ و نسخ

۱- سوره الانعام آیه ۳۸.

۲- نظیر: تحشرهم النار مع الفردة و الخنازیر. رک

Wensinek, T, II, P86.

۳- سوره الطارق آیه ۱۰ و ۹.

مسخ نیست^۱.

فرقه ۱۸ متصلیه

قالوا: ان الله متصل بالعالم كاتصل الماء بالشجرة .

گویند همچنانک درخت سیر آب دارد در بینخ و برك وساق

و شاخ و میوه و گل و خار رود ، عالم را سراسر درختی تصور کن و ذات بیچون در همه جا ساری و جاری و متصل ، این نظم حدیث ایشانست و بمذهب ایشان .

شعر :

در باغ جهان رفته چو جان در تن مردم بر گل گذری کرده و باخار نشسته

در خرقة محمود منور شده ساکن برخاسته محمود چو آن یار نشسته

در ثابت و سیاره شده ذات تجلی بر تارك نه گنبد دوار نشسته

قالوا: ان الله تعالى كاین و باین عن العالمین . گویند

فرقه ۱۹ منفصلیه

خدای تعالی با عالم پیوندی ندارد و از همه موجودات

مبرا است و منفصل و بهیچ وجه متصل نیست .

اهل سنت و جماعت گویند که نه پیوسته است و نه جداست از عالم و نه در

درون عالم است و نه بیرون عالم، صانع العالم لامتصل بالعالم و لامنفصل عنه و لا

داخل فی العالم و لا خارج عنه تعالی و تقدس .

قالوا: لانعلم مؤمناً بعد انقطاع الوحي . گویند چون

فرقه ۲۰ حروریه ۳

رسول خدا بآخرت رفت دروحي (F17) بسته شدهیچ کس

۱- اما فلاسفه گویند نسخ چهار نوع بود : نسخ و مسخ و رسخ و فسخ ، اما نسخ در

اجسام آدمیان بود و مسخ در بهائم و سباع و طیور و انواع حیوان و فسخ در انواع دواب

و حشرات ارض و آب ، مثل مار و کژدم و حنافس و جعلان و سرطانات و سلحفاها ، و رسخ

در انواع اشجار و نبات و گویند انسان را مسخ کنند در این اصناف چهار گانه بر قدر

مراتب ایشان و همیشه میگردند از جسدی بجسدی و گویند رئیس این قوم انبیاء و رسل باشند و

گویند عالم دوار و گردانست و جز از دنیا هیچ سرای دیگر نیست و حشر و نشر و قیامت و

حساب و بهشت و دوزخ همه محالست . (تبصره العوام ص ۸۷).

۲- شاید منظور از حروریه فرقه ای از خوارج باشد . رك تاريخ مذاهب اسلام (ترجمه

را بر دلها اطلاعی نماند ، پس هیچ کس را نتوانیم گفت که او مؤمنست یا کافر ، اگر چه بظاهر حال زاهد و عابد روزگارست و در روزگار قایم اللیل و صایم النهار ، چون وحی را در بسته شد ، هیچ کس را وقوفی نیست .

اهل سنت و جماعت گویند حکم بر ظاهر حال است . قال النبی علیه السلام: **نحن نحکم بالظاهر و الله يتولى السرائر**^۱ . نشان ایمان معروفست و مشهور المؤمن من انجاز وعده، و صدق حدیث و ادای امانت دلیل ایمانست و عده خلاف کردن و دروغ گفتن و خیانت نمودن در امانت دلیل نفاق و درین خبر اتفاق است .
فرقه ۲۱ فارقیه
قالوا: الايمان غير العلم والعلم غير الايمان . قال الله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب و لا الايمان^۲ لان

المعطوف غير المعطوف عليه . گویند ایمان غیر علم است و علم غیر ایمان ، کس باشد که ایمان دارد و علم ندارد و باشد که علم دارد و ایمان ندارد ، چون در آیت عطف ایمان بر کتاب است **ما الكتاب و لا الايمان** و معطوف غیر معطوف علیه خواهد بود .

اهل سنت و جماعت گویند عطف بعض است بر کل ایمان بعضی باشد از کتاب هر جا که علم باشد یقین که ایمان نیز باشد ، اما لازم نیاید از وجود بعض وجود کل آن ، وجود علم لازم نیست ، افراد ایمان بذکر بعد از کتاب جهة فضیلت ایمان است **قوله تعالى : من كان عدوا لله و ملائکته و رسله و جبریل و میکال**^۳ جدا کردن جبریل و میکائیل را از ملائکه جهة فضیلت ایمان است .

قالوا الشفاعة جور و میل . گویند شفاعت روز قیامت نخواهد بود جهة آنک چون بنده گناهکار مستحق عقوبت
فرقه ۲۲ متعربه

۱- ركب تبصرة العوام ص ۱۳۸ و احیاء العلوم غزالی ج ۴، ص ۱۵۱ . مولانا جلال الدین بلخی راست :

حکم بر اشکال ظاهر میکنند	قاضیانی که بظاهر می نهند
حکم او مؤمن کنند این قوم زود	چون شهادت گفت و ایمانش نمود
	(ركب : احادیث منوی ص ۱۲۶) .
	۲- سوره النوری آیه ۵۲ .
	۳- سوره البقره آیه ۹۲ .

شده (F18) هر کس که شفاعت وی قبول کند خدای تعالی جور و میل کرده باشد و این معنی برخدای تعالی جل جلاله روا نباشد .

اهل سنت و جماعت گویند شفاعت حق است که آنکس را که شفاعت کنند که رضای حق تعالی در آن باشد قوله تعالی : **و لا یشفعون الا لمن ارتضى** ،^۱ صدق الله .

قالوا: ان الله ما خلق الشيطان و لو قلنا خلقه فقد فرقه ۲۳ شیطانیه
رضی بالمعصية، گویند شیطان را خدا نیافریده است ،
اگر گوئیم که شیطان مخلوق خداست پس لازم آید که خدای تعالی بکفر کافران و معصیت عاصیان راضی بوده باشد . قوله تعالی : **ولا یرضی لعباده الکفر** .^۲
اهل سنت و جماعت گویند که این سخن که شیطان را خدای تعالی نیافریده این معنی موجه نیست ، اول آنک شیطان خود بخود وجود ندارد ، اسم بلامسماء و لفظی است معما ، چنانک سیمرغ نامی دارد و هیچ نشانی ندارد و اگر گوئیم چنین است کفر باشد ، جهة آنک رب العزة در کلام مجید بسیار جایاد کرد که شیطان چنین گفت و شیطان چنان کرد و انکار آیت کفرست . دوم معنی آنک شیطان موجود است و لیکن بذات خود پدید آمده ، خدای تعالی ویرا نیافریده است و بدین قول لازم آید که وی رادر مملکت وحدانیت شریک کرده باشیم و این مذهب نیز هم کفر و ضلالت است و احمقی و جهالت .

قالوا: الخیر بتقدیر الله والشر لیس بتقدیره . گویند
فرقه ۲۴ معتزلیه ۳
خیر تقدیر کرده حق است و شر بتقدیر حق نیست و اگر گوئیم

۱- سوره (الانبیاء) آیه ۲۸ و ۲۹ .

۲- سوره ۳۹ (الزمر) آیه ۹ .

۳- اصحاب و اصل (بن عطاء) و یلقبون بالقدرية لاسنادهم افعال العباد الى قدرهم و المعتزلة لقبوا انفسهم باصحاب العدل و التوحید و ذلك لقولهم بوجوب الاصلح و نفی الصفات القدیر و قالوا جمعياً بان القدم اخص وصف الله ، و بنفی الصفات و بان کلامه مخلوق محدث و بانه غیر مرئی فی الاخرة و بان الحسن و القبح عقلیان و يجب علیه تعالی رعایة الحکمة و المصلحة فی افعاله ، و ثواب المطیع و التائب و عقاب صاحب الکبیره . (شرح مواقف ص ۲۸۲)

بتقدیر و قضا حکم اوست ، پس بنده بیچاره را چه جرم و چه گناه چون بروی رانده باشد و اگر عذاب کند ظلم و بیداد کرده باشد ، حاشا لله از آن حضرت ظلم و بیداد بعید است .
وما ربك بظلام للعبيد^۱ (F19)

اهل سنت و جماعت گویند ، مالك الملك هر تصرف که راند در ملك خود جایز است و تصرف مالك را در ملك خود ظلم نگویند ، آسمان و زمین و ما فیها ملك خداست بی شرکت غیر . قوله تعالى : لله ما فی السموات و ما فی الارض و ان تبدوا ما فی انفسكم او تخفوه يحاسبکم به الله^۲ .

قالوا: الافعال والاقوال الصادرة لا تدرى انهم انما ومنه
فرقه ۲۵ کیسانیه^۳

گویند ما ، در بحر تحریر مانده ایم و در بیان بی پایان سرگردانیم و حیران هیچ ندانیم و بر ما روشن نشد که این افعال و اقوال از ماست یا از وی و نیز ندانیم که عاقبة کار بندگان چیست ؟ ثواب است یا عقاب ؟

اهل سنت و جماعت گویند اگر چه اقوال و افعال بر آدمی گذار دارد ، اما خالق خلق و افعال ، خدای بی چون است چنانکه فرمود ، و الله خلقکم و ما تعلمون^۴ .

قالوا: ليس لكلام الخلق و افعالهم ذات . گویند قول
فرقه ۲۶ وهبیه

و فعل آدمی عرضی است و بقایبی ندارد ، گفتار و کردار آدمی وهم است ،^۵ و هم را حسابی و کتابی نباشد ، تصور ثواب و عقاب بر وهم جهل است . اهل سنت و جماعت گویند هر کس که منکر حساب و کتاب شود از آیات کلام سرباز زده باشد کافر شود و در کلام مجید فرادان است . قوله تعالى : و اما

۱- سوره ۴۱ (فصلت) آیه ۴۶ .

۲- سوره ۲ (البقره) آیه ۲۸۴ .

۳- ارتباط این فرقه با فرقه کیسانیه قائلین به امامت محمد بن الحنفیه معلوم نیست راجع به فرقه اخیر رك فرق الشيعه نوبختی طبع دیرتر ص ۲۰ و تاریخ مذاهب اسلام ص ۳۰ .

۴- سوره ۳۷ (الصافات) آیه ۹۴ .

۵- الوهمیات هی قضایا کاذبه یحکم بها الوهم فی امور غیر محسوسه کالحکم بان ما وراء العالم فضاء لا یتناهی و الفیاس المركب منها یسمى سفسطة . (تعریفات جرجانی) .

من اوتی کتابه یمنیه فسوف يحاسب حساباً يسيراً^۱

قالوا: من از داد علماً سقط عنه العبادة و بقدر العلم صار
فرقه ۴۷ بکریه ۲

شریکا فی اموال الناس من منعه فهو ظالم . گویند

هر کرا علم زیاد شد و در طلب علم زحمت کشید و دود چراغ خورد و ملازمت علماء فاضل نمود و مدتهای مدید در خدمت استادان ماهر بدو زانو نشست و روزها بدرس و بحث بشب رسانید و شبها بمطالعه و تکرار بروز (F20) رسانید، جهت تحصیل علوم بقدر آنک او را علم حاصل شد از علم، تکلیف عبادت از وی برخاست و بدان قدر که او را احتیاج افتد در مال شریک باشد و هر کس که او را منع کنند ظالم است جهة آنک علماء عمر عزیز در اکتساب علوم شرعیه صرف کرده اند و میراث نبوت یافته اند، اگر در اکتساب اموال صرف کردند عالم سراسر جهل گرفتگی و علوم شرعیه از میان خلق گم شدی و دنیا بجملمگی کفر بودی، پس چون علما اقامت اعلام دین محمدی میکنند، کفاف ایشان برامت واجب و لازم میشود .

اهل سنت و جماعت گویند، لانسلم هر کس را که علم زیاده شود تکلیف از وی ساقط گردد، باید که عبادت بیش کند و مجاهدت و قناعت پیش گیرد و ریاضت کشد که علم سبب خوف و خشیت است . قوله تعالی : انما یخشی الله من عباده العلماء .^۲ این فرقه بکریه را از قرآت شاذه انگیزخته اند، برفع الله و نصب العلماء بمعنی التعظیم .

قالوا: كل كتاب نزل من السماء فالعمل به حق والنسخ

فرقه ۴۸ راوندیه ۴

ندامة والمعرفة به مصلحة .^۵ گویند صد و چهار کتاب که

۱- سوره ۸۴ (الانشقاق) آیه ۸ و ۷ .

۲- معلوم نشد این فرقه را با فرقه بکریه اصحاب بکر بن اخت عبدالواحد بن زید (زیاد) که از فرق جبریه بودند چه نسبت است راجع بفرقه اخیر که بتاریخ مذاهب اسلام ص ۱۷۲ و تبصره العوام ص ۵۷ .

۳- سوره ۳۵ (الفاطر) آیه ۲۵ .

۴- ظاهراً این فرقه با فرقه راوندیه از شیعیان آل عباس که امامت را پس از رسول خدا حق فرزندان عباس عم پیغمبر میدانسته و اصحاب عبدالله راوندی بودند ارتباطی نداشته باشند و ممکن است ایشان از پیروان ابن الراوندی ملحد معتزلی باشند که ابوالحسن خیاط کتاب الانتصار (طبع مصر ۱۹۲۵) را در رد عقاید او نوشته است .

۵- در اصل : او معرفة مصلحة .

از آسمان برانبیا نازل کرد چون صحف آدم و صحف شیت و صحف ادریس و صحف ابراهیم و تورات موسی و انجیل عیسی،^۱ بهمه عمل کردن حقست و خواندن همه ثواب و احکام همه باقی، هیچ از آنها نگوئیم که منسوخست، جهت آنکه نسخ دلیل ندامت باشد، گوئیم حکمی کرد خدای تعالی و باز پشیمان شد و منسوخ گردانید و آن حکم را برداشت این معنی نشاید و یا آنکه حکمی کرد و باز بدانست که مصلحت نیست در آن حکم و این نیز هم نمی‌شاید پس معلوم شد که چون همه کلام خداست حکم برجاست و پیداست.

اهل سنت و جماعت گویند که احکام حق تعالی تابع مصالح بندگانشست امت گذشته را، مصلحت امت محمد آخر زمان در حکم (F21) قرآن تصور کن، چون شب در آید و معجر ظلام برسر عروس دنیا کشند و عالم را در دریای فیرو قار تاریک گردانند، مواکب کواکب بر مناکب^۲ افلاک بر آیند، زهره میگوید کرا زهره باشد که بامن در عز و ناز برابری کند، مشتری گوید که تواند که انگشتی دولت از انگشت

۱- روی ابودریس الخولانی عن ابی ذر الغفاری قال: قلت یا رسول الله کم کتابا انزل الله تعالی؟ قال مائة صحيفة و اربعة کتب، انزل تعالی علی آدم عشر صحائف و علی شیت خمسين صحیفة و علی ادریس ثلاثین صحیفة و علی ابراهیم عشر صحائف، و انزل التوراة و الانجیل و الزبور و الفرقان، قال فقلت یا رسول الله فما کانت صحف ابراهیم؟ قال کانت امثالا کلها: ایها الملك المبتلی المسلط المغرور انی لم ابعثک لتجمع الدنیا بعضها علی بعض و لکن بعثتک لترد عنی دعوة المظلوم فانی لا اردها ولو کانت من کافر و کان فیها امثال علی العاقل ما لم یکن مغلوباً علی عقله ان یکون له اربع ساعات، ساعة یناجی فیها ربه و ساعة یفکر فیها فی صنع الله تعالی و ساعة یحاسب فیها نفسه علی ما قدم و آخر و ساعة یشغل فیها لحاجة من الحلال و الحرام فی المطعم و المشرب و غیرهما و علی العاقل ان لا یکون ظاعنا الا فی ثلاث تزود لمعاده و مونة لمعاشه و لذة فی غیر محرم و علی العاقل ان یکون بصیراً بزمانه مقبلاً علی شانه حافظاً للسانه و من علم ان کلامه شر من عمله قل کلامه فیما لا یعینه و الله عن کل محذور یعینه (قصص الانبیاء ثعلبی ص ۶۲).

۲- مناکب جمع منکب: بازو و کتف و کرانه هر چیزی و زمین بلند.

من بیرون (آرد) عطارد گوید که کیست که با من در مطاری آید^۱، بدر گوید که کیست که با من در صدر مزاحمت کند، چون نیر اعظم از افق بدید آید و شعله او در اقطار نماید، صوات و دولت نجوم بسر آید همه درجت و حشمت بر جمازه^۲ اقوال و افعال نهند، همچنین هر رسول در عهد خود بر آسمان لطف ربانی نجمی بودند درخشان و بر منبر توحید درافشان، چون خورشید نبوت محمد مصطفی ﷺ از برج رسالت طالع شد همه رخت بر بستند و گفتند یا محمد شرع ما منسوخ شد شرع ترا نسخ و عهد ترا فسخ نیست و امت ترا مسخ نیست، در قرآن که بر رسول الله ﷺ منزل شد علم اولین و آخرین مضمّن است، جمله کتاب سماوی را منسوخ گردانید و احکام زایل شد و هر چه خدای تعالی منسوخ گردانید بهتر از آن فرستاد، لاجرم قرآن کریم از همه بهتر. قوله تعالی: ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخیر منها او هلهما^۳.

قالوا: ان الله تعالى صورة بهيمة له الطيرة^۴ والحاجبان
فرقه ۲۹ مشبهه

والعينان كصورة للانسان. این فرقه مشبهه^۵ خدای بی مثل

و بی مانند را تشبیه کنند بآدمی و گویند صورتی دارد زیبا و دلربا، هر کس او را بیند همه عمر حیران بماند، جمال دارد با کمال لایق عظمت و جلال خود و در قبه لاهوت فوق عرش اعظم نشسته و ملایکه مقرب به حول عرش صف صف زده چنانکه در خبر آمده

۱- فرس مطار (بضم میم) اسب تیز خاطر و چست و چالاک، مطار (بالتشدید)

شباب کننده و نیک رونده (منتهی الارب) بنابراین مطاری بفتح میم و تشدید ط بمعنی سابق در دویدن است.

۲- جمازه بفتح جیم و تشدید میم شتر بسیار تیزرو (منتهی الارب).

۳- سوره ۲ (البقره) آیه ۱۰۰.

۴- کذا، ظاهراً الطرة صحیح است، الطرة: ماغشی الجبهة من الشعر (تعالی)

فقه اللغة ص ۹۳).

۵- المشبهة شبهو الله بالمخلوقات فمنهم مشبهة غلاة الشيعة كالسبائية والبيانية و

المفیریة القائلة بالتجسیم والحركة والانتقال والحلول فی الاجسام. (شرح

مواقف ص ۲۹۴).

است . قال النبی صلی الله علیه و سلم : ان الله تعالی خلق آدم علی صورته ،^۱
صدق الله (F22) تعالی .

اهل سنت و جماعت گویند ضمیر صورت راجع بآدمست یعنی آدم را بر صورت آدم
آفریدنه بر صورت چیزی دیگر ، از برای آنک پیش از آدم مانند آدم شکلی نبود که بدان
مثال باشد یا او را مثل و مشابه تصور توان کرد . قوله تعالی : ایس کمثله شیء و
هو السميع البصیر^۲ ، صدق الله .

فرقه ۲۰ جهیمه قالوا: كلما وقع علیه الوهم او الفهم فلیس باله و من
ادعی انه وقع علی الله فهو کافر . گویند هر چه وهم
آدمیزاد بدان رسد و هر چه فهم (ادراک آن) کند آن مخلوقست و خدای تبارک و تعالی دروهم
نیاید ، پس اگر کسی شناخت (خدای) کند و گوید معرفه الله مرا حاصل است بمذهب جهیمه
کافر باشد .^۳ جهیمه تمسک کرده اند بحدیثی که بروایت آمده است . قال النبی
صلی الله علیه و سلم : کل الناس فی ذات الله حمقى ، یعنی همه آدمیان در معرفت ذات
خدای تعالی احمقند و نادان .

اهل سنت و جماعت گویند که مسلم که بوهم و فهم و عقل در نیاید اما چون
خواهد که بنده وی را دریابد نوری از انوار : الله نور السموات و الارض ، والله
لولا الله ما اهتدینا ، بعقل فرستد عقل بدان نور خدای تعالی را بشناسد و اگر آن
نور غیر مخلوق کوئی نباشد ان لم یقع فهم المخلوق الاعلی المخلوق فما الدلیل
علی اثبات ذات الحق تعالی ، اگر گوئیم هر چه فهم مخلوق بدان رسد مخلوقست پس
لازم آید که هیچ عاقل را دلیل نباشد بر اثبات ذات پاک حق تعالی و حال آنک در آن مقام
فرمود جل جلاله ، الم تر کیف مد الظل^۴ .

۱- خلق الله آدم علی صورته و طول ه استون ذراعا الخ (سیوطی جامع الصغير ج ۱ ص ۵۳۲) .

۲- سوره ۴۲ (الشوری) آیه ۹ .

۳- پیروان جهیم بن صفوان که در ۱۲۸ هجری بدست سلم بن احوز مازنی از
سرداران نصر بن سیار فرمانفرمای خراسان کشته شد (رک تاریخ مذاهب اسلام ص ۲۱۶) .

۴- کذا ، سوره ۲۵ (الفرقان) آیه ۴۷ ، الم تر الى ربك كيف مد الظل .

فرقه ۳۱ زنادقیه

قالوا ما ليس بمدرک فلیس باله ومن تکلم فیه خیل له^۱

گویند هر چه دریافت از کسی را میسر نیست او خدائی را

نمایشد و هر که درین باب سخن گفت آن خیالی بود که ویرا نمود از انجام (F23).

اهل سنت و جماعت گویند باطن این کلمات سر بکفر میکشد لاجرم زندیق

بظاهر مسلمانست و بیاطن کافر.

فرقه ۳۲ مترقیه ۴

قالوا: الناس اضیاف الله فلا حساب علیهم، گویند آدمیان

مهمانانند در دعوت خانه دنیا از شرق عالم تا غرب عالم

مهمان خانه خداست، سفره نعمت انداخته و سماط در کشیده و خلاق جملگی که

حواله ایشانست میخورند چنانک برهنه و عریان در آمدند بیرون رفتند و حال آنک

مهمان خدای کریم رحیم اند حاشا که نعمت را حساب کند یا عتابی فرماید و این

حدیث را دلیل و تمسک خود ساخته اند. قال النبی صلی الله علیه و سلم: الناس

اضیاف الله تعالی.

خوان کرم گسترده مهمان خویشم خوانده

گوشم چرا مالیده من گوشه نان بشکنم^۳

اهل سنت و جماعت گویند هر که حق نعمت رعایت نکند و بشکر منعم قیام

نماید هر آینه جای عتابست بر حلال حساب و بر حرام عذاب و روز محشر از لذات و نعیم

۱- در همه روزگار مردمانی بوده اند که از کاهلی، بی دینی اختیار کرده اند و

همه را منکر بوده اند و قرامطه و زنادقه و اباحتیانرا در نفی صانع کلمه یکی است (بیان

الادیان ص ۲۱).

۲- ترف: بنعمت و آسایش زندگانی کرد، مترف: بناز و نعمت پرورده.

(منتهی الارب).

۳- «گوشم چرا مالی اگر من گوشه نان بشکنم» از غزلیات مولانا در دیوان شمس که

مطلع آن اینست:

باز آمدم باز آمدم تا قفل زندان بشکنم

وین چرخ مردم خوار را چنگال و دندان بشکنم

(دیوان شمس غزل ۵۶ ج ۲ ص ۲۳ طبع امیر کبیر).

دنیا سؤالست ثم انصت لن یوه یذعن النعیم^۱.

قالوا: ظهور الانسان من الطبايع و الاركان . گویند
فرقه ۴۳ ملاحده ۲

اصل آدمی از نطفه است و نطفه از خون و خون از خوردنیهای

حیوانی و نباتی و اصل حیوان از نبات و نبات از خاک و باد و آب و آتش و این چهار در وجود انسان چهار طبع شد ، چون سردی و گرمی و تری و خشکی ، تا مزاج باعث سلامت حاصل و حیات باقی و چون فساد آمد هلاک شد و در دریای عدم غرق گشت و نیست شد و عادات معدوم محال آید ، ابدالابدین و دهر الداهرین هرگز دیگر صورت هستی نقش ننهد ، حشر و نشر چه باشد قیامت و بهشت و دوزخ را انکار کنند نعوذ بالله .

اهل سنت و جماعت گویند طبایع و اركان تبذیرند و جمله مسخر تقدیرند . هولذی یصور کم فی الارحام^۲ ، نقش بند حواس پنجگانه خداست ، چهر گشای شش جهة خداست ، هفت قبه خضر ابر کرد ، هفت دایره غیر ادر کشید و مصایح کواکب ثواب مزین گردانید و قنادیل نور بر این طاق هفت رواق معلق گردانید بخار و خیال با ساسات بظهور آورد ، صد هزار عجایب و غرایب بر بساط وجود ایجاد نمود و با هیچ وجود این خطاب نکرد و هیچ آفریده را این تشریف نداد و نواخت قوله تعالی : و صور کم فاحسن صور کم^۳ و هیچ جای ایراد موجود و اظهار مکونات خود را این ثنا نگفت که در آفریدن آدمی گفت فتبارک الله احسن الخالقین^۴ . حاصل آنکه ملاحده جان و تن یکی دانسته اند و از هلاک این هلاک آن تصور کردند و حال آنکه جان عین حیوة است ، بر روح مرکب نباشد و روح مرگست و قالب قفس و روح شم شیرست و قالب غلاف ، از شکستن غلاف

۱- سوره ۱۰۲ (الکائر) آیه ۸ .

۲- ملاحده لقبی است که مخالفان به اسماعیلیه داده اند برای تفصیل رجوع شود به جلد سوم تاریخ جهانگشای جوینی « در ذکر آنکه اصل ملاحده که بوده اند و مذهب الحاد از کجا پدید آمد » تصحیح مرحوم قزوینی .

۳- سوره ۴ (آل عمران) آیه ۴ .

۴- سوره ۴۰ (المؤمن) آیه ۶۶ .

۵- سوره ۲۳ (المؤمنون) آیه ۱۴ .

شمشیر را چه باك .

شعر :

تو مثال ذوالفقاری تن تو غلاف چوین

اگر این غلاف بشکست توشکسته دل چرائی^۱

اگر خانه آب و گل خراب شد ، روح بخانه دیگر نقل کرد ، چنانکه حضرت رسالت ازین معنی خبرداد قال النبی صلی الله علیه وسلم : المؤمنون لا یموتون و لكن ینقلبون من دار الی دار^۲ ، ملاحظه صورت بین اندراه ، معنی نبرده اند ، دیده دل ایشان گشاده نشده است فانها لا تعمی الابصار و لكن تعمی القلوب الّتی فی الصدور^۳ . بقای روح را بعد فنا ی بدن منکر شوند ، حضرت رسالت می فرماید : «مړک نیست شدن نیست ، تا گمان نبری مردی عدم شدی صفات جسمانیت تو عدم شد ولیکن روح تو باقی ماند با علمی که داشت یا جهلی که مصاحب روح بود و روح عالم و جاعل نمیرد (F25) و فنا ندارد ، قال النبی صلی الله علیه وسلم : و لیس الموت عدما حتی اظن انک اذا مت عدمت صفاتک و لكن یرقی الروح علی ما کان علیه من العلم و الجهل . صورت شهدا در معرکه کفار افتاده بود روح ایشان در حواصل مرغان سبز بهشت در آورده روزها در جویبار جنت در پرواز و شب مأوی در قنادیل معلقی تحت العرش . قوله صلی الله علیه و سلم ارواح الشهداء فی حواصل طیور خضر ترد انهار الجنة و باللیل یاوی الی قنادیل تحت العرش^۴ . و در کلام

۱- منکر بهر گدائی که تو خاص از آن مائی

مفروش خویش ارزان که تو بس گرانبھائی

تو چه تیغ ذوالفقاری تن تو غلاف چوین

اگر این غلاف بشکست تو شکسته دل چرائی

کلیات دیوان شمس طبع هند ص ۸۹۸-۹۰۷ .

۲- معنای کنور السنة ص ۴۸۸ .

۳- سوره ۲۲ (الحجج) آیه ۴۵ .

۴- رک : Wensinck, T II, P. 40, 318

ارواحهم فی جوف طیر خضر ، کذا فی الاصل شاید بشود قسمت اخیر حدیث را چنین تصحیح کرد : و بالنهار تطیر فی انهار الجنة و باللیل تاوی الی قنادیل تحت العرش .

مجید نهی فرمود آنکسان را که در سبیل خدای کشته شوند ایشان را مرده نگویند بلکه ایشان زندگانند و لیکن شما نمیدانید قوله تعالی: **وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ**^۱، صدق الله.

قالوا: السیارات مصدر الكون و الفساد هفت ستاره فرقه ۴۴ منجیه ۲

و سیاره پدرانند و عناصر چهارگانه مادران: خاک و باد و

آب و آتش، فرزندان ایشان موالید نلته: معادن و نبات و حیوان، هرچه در عالم میرود از باد و باران و سرما و گرما فراخی و تنگی فتنه و شور و شر و آشوب امن و امان صحت و سقم حیات و ممات مصدر این حوادث را گویند انجم است و افلاك، نقاش صور و امثال و خراب کننده این هیأت و تمثال اجتماع و افتراق کواکب است. تثلیث^۳ و تربیع^۴ و تسدیس^۵، اوج^۶ و حسیض و بروج را بعضی خاکی نهند و بعضی بادی و بعضی آبی و بعضی آتشی و نیز ذکر و اشی گویند این افلاك و انجم طلسم است صورت می بندد و می شکند و چون شکست رفت و میرود و هرگز روی باز آمدن نیست و این رباعی مطابق مذهب ایشانست. رباعیه:

ای آنک نتیجه چهار و هفتی وزهفت و چهار داریم اندر رفتی (F26)

می خور که هزار بار بیشت گفتم باز آمدنت نیست چورفتی رفتی^۷

و گویند فلک در حقیقت لعبت بازی است و مردم لعبتکنانند و این رباعی نیز مطابق

مذاهب ایشان است. رباعیه:

از روی حقیقتی نه از روی مجاز ما لعبتگانیم و فلک لعبت باز

۱- سوره ۲ (البقره) آیه ۱۴۹.

۲- رجوع شود بمقاله اصحاب افلاك و نجوم در تبصره العوام ص ۱۰-۱۲.

۳- باصطلاح نجوم، واقع شدن ستاره ای بچهارم برج که ثلث فلک است از ستاره

دیگر (فرهنگ نفیسی).

۴- باصطلاح نجوم، از چهارمین خانه نظر کردن سیارات بیکدیگر (نفیسی).

۵- باصطلاح نجوم، واقع شدن ستاره ای در برج دوم از برج ستاره دیگر.

۶- اوج ضد حسیض باصطلاح نجوم بلند ترین درجه کوکب را گویند.

(فرهنگ نفیسی).

۷- این رباعی منسوب به پیام است.

بازیچه همی (بدیم) بر نطع وجود رفتیم بصندوق عدم يك يك باز^۱
 اهل سنت و جماعت گویند اهل نجوم قاصر نظرند و کوتاه بین ، افلاك و انجم
 و طبایع و عناصر آلتی بیش نیست . خدای بیچون به امر کن فیکون همه را در
 در حرکت آورده است . آسیا ، بی آب چرخ نزند و خرقة بی صوفی رقص نکند :
 آسمان چون خرقة رقصان است و صوفی ناپدید
 خود که دیدست ای عزیزان خرقة رقصان بی بدن^۲
 . گویند شب و روز و آفتاب و ماه و کواکب مطیع امر و فرمان حق اند .^۳
 قوله تعالی : و سخر لکم اللیل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات
 بامرہ ، صدق الله^۴ .

قالوا : بعث الله ای جعل رسولا منهم و لكن الانبياء
 فرقہ ۲۵ وضعیه
 كانوا حکماء وضعوا الشرايع من عند انفسهم نطقوا
 بالحكمة والاحکام ونسبوا الى الله ليكون اوقع في النفوس . گویند انبیا و
 رسل عليه السلام اعلان عالم بوده اند وزیر کان جهان و حکیمان خرده دان ، حکم را کار

۱- در رباعیات خیام طبع آقای استاد نفیسی چنین آمده است .

ما لعبنګانیم وفلك لعبت باز
 از روی حقیقتی نه از روی مجاز
 بازیچه کنان بدیم بر نطع وجود
 رفتیم بصندوق عدم يك يك باز

۲- عاشقان نالان چو نای و عشق همچون نای زن

از می لبه اش باری مست شد سرنای زن
 آسمان چون خرقة گردان است و صوفی ناپدید
 ای مسلمانان که دیده خرقة گردان بی بدن
 خرقة رقصان از تنت شد جسم رقصنده ز جان
 گردن جان را فکنده عشق جانان در رسن

رك کلیات دیوان شمس طبع هند .

۳- در اصل چنین است : « شب و روز و آفتاب و ماه گویند و کواکب مطیع امر و
 فرمان حق اند .

۴- سوره ۱۶ (النحل) آیه ۱۲ .

۵- در اصل یبعث الله ای خلقه ...

فرموده‌اند و بر خلق شفقت نموده‌اند و قانون و قاعده در میان خلق نهادند و نام آنرا شریعت کردند و گفتند حکم بار خداست و حکمت بعبادت آوردند و گفتند کلام بار خداست تا در دلها اثر سخنان ایشان جای گیرد، اهل زمین از آن حقیرتر اند که از آسمان بر ایشان پیغام آید، چنانکه در علم اصطربلاب^۱ محقق شده که جرم آفتاب و عرض قرص او هفت بار هفت هزار فرسنگ در هفت هزار فرسنگ است و از روی زمین چند سنک آسمانی بیش نمی‌نماید و همچنین در جنب آسمان، زمین نیز محقر باشد و مختصر نماید چنانکه گفته‌اند.

شعر:

زمین در جنب (F27) این نه سقف مینا چو خشخاشی بود بر روی دریا^۲
 اکنون قیاس باید کرد که آدمیان را چه وزن باشد که از آسمان بر ایشان
 حکمی آید و امر و نهی معقول نمی‌آید و در فهم نمی‌گنجد
 اهل سنت و جماعت گویند، مردمک دیده از عضوی کوچکتر است و حقیرتر
 آدمی بقدر و قیمت و رای دو جهانست شعر:

تو بقیمت و رای هر دو جهانی چکنم قدر خود نمی‌دانی
 و در حدیث قدسی آمده است: **قال الله تبارك و تعالی: خلقت العالم لکم و خلقتکم لاجلی**^۳ ای بنی آدم سراسر از برای نو آفریدم و شما را از برای

۱- اصطربلاب کلمه‌ای است ما خود از یونان، که در آن زبان Astrolabos مرکب از Iamb nein و Astronion به معنی گرفتن و تعدیل سارگان است و آن به فرانسه Astrolabe میشود و آن برای تعیین ارتفاع کواکب و تشخیص زمان و میل آفتاب و مقادیر ظل و تعدیل ارتفاع مراتع و عمق چاهها و معرفت اجراء قنوت و تشخیص طول و عرض بلاد و تفویم سیارات و قوس النهار کواکب و دیگر امور فلکی بکار مبرفته است (برهان قاطع کثر معین)

۲- جهان در جنب این نه سقف مینا جو خشخاشی بود بر روی دریا
 نگر تا تو از این خشخاش چندی سزد گر بر بروت خود بخندی

(شبه‌سنری) این شعر در دیوان سلمان هم دیده شده (امثال و حکم دهخدا ج ۲ ص ۵۹۸)

۳- بنظر حدیث دیگر قدسی: **خلقت الناس لاجلک و خلقتک لاجلی و نظیر: یا ابن آدم خلقتک لاجلی و خلقت الاشياء لاجلک** (فتوحات مکیه ج ۳ ص ۱۶۳).

خود، فصاحت قرآن بلغاء عرب را ابکم گردانید و فضایل عجم را افحم^۱ و بیک سوره و بیک آیت معارضه تولید، همه سرعجز بگریبان نادانی فرو بردند، قوله تعالی: و ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورة من مثله^۲ واکراین قرآن کلام آدمی بودی حکیمی دیگر و سخن دان دیگر در جمله عالم پدید آمدی، اگر صد و چهارده سوره نتوانستی باری سورتی یا آیتی باحکایتی فلیأتوا بحديث مثله^۳ بیاوردی و این دعوی را برانداختی و این بازار جهانگیر را بشکستی و از قید تکالیف بجستی، همه از مقابله سخن در ماندند و از انفعال مضطر ماندند، چون وعده رب العزت در رسید چنان بود که نخل رسول الله بر جمله دینها که در هفت اقلیم عالمست غالب گردید، ناچار بعضی در اسلام در آمدند و بعضی از سرعجز جزیه بخود گرفتند و زنهار خواستند و در پناه مؤمنان گریختند قوله تعالی: لیظهره علی الدین كله و لو کره المشرکون^۴ و چنان شد و دیگر آنک مردم زیرک سخن شناس چون در قرآن تأمل کنند خبرهای غیب بینند فراوان، الم غلبت الروم (F28) فی ادنی الارض^۵. کدام حکیم از غیب خبر داد و بر احوال مطلع شد، یا خود کدام حکیم طوفان بر آورد و بدعا فرو برد و ساکن کرد قوله تعالی: یا ارض ابلعی ماءک و سماء اقلعی^۶، بر کدام حکیم آتش گلستان شد یا نار کونی برد آ و سلاماً علی ابراهیم^۷، یا کدام حکیم را درخت سخن گفت، من الشجرة ان یا موسی انی انا الله رب العالمین^۸، بضرر عصا کدام حکیم از سنک از برای چند سر آدمی دوازده چشمه آب روان کرد

۱- افحام: خاموش گردانیدن بحجت و خصومت و قطع کردن سخن کسی را.

یقال هاجاه فافحمه یعنی هجو کرد او را پس فرومانده یافت آن را در جواب (منتهی الارب)

۲- سوره ۲ (البقره) آیه ۲۱۴.

۳- سوره ۵۲ (الطور) آیه ۳۴.

۴- سوره ۶۱ (الصف) آیه ۹۹.

۵- سوره ۳۰ (الروم) آیه ۲۰۱.

۶- سوره ۱۱ (هود) آیه ۴۶.

۷- سوره ۲۱ (الانبیاء) آیه ۶۹.

۸- سوره ۲۸ (القصص) آیه ۳۰.

فلقنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا^۱ کدام حکیم از گل مرغ ساخت و اذ تخلق من الطين كههيئة الطير^۲ ناپینای مادر زاد را کدام حکیم بینا گردانید و مرده هزار ساله را کدام حکیم زنده گردانید و تبری الاكمة و الابرس و تحیی الموتی باذن الله^۳ و یا کدام حکیم بر آسمان باشارت قمر را بانگشت دو نیم گردانید، اقتربت الساعة و انشق القمر^۴ وضعیه از فهم و درك طور نبوت محروم اند بعقل قاصر، لاجرم نفی نبوت کردند، کافر ابدی گشتند معجزات انبیا ﷺ صفات الهی است و همراه ایشان است تا گواه باشد و دلیل بر صحت دعوی نبوت، اما کرامات اولیا آنچه طریق عادت است از نزول سکینه باشد در دل مؤمن کامل قوله تعالى: هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم، صدق الله^۵.

و حکماء یونان آنچه اهل اسلام اند از این طایفه اطباء حاذق
فرقه ۳۶ فلاسفه ۶
و منجمان و ائق باشند، گویند: الحشر للارواح للاشیاء
چون جسد بنی آدم مرگ بست، بعد الموت هر جزوی باصل خود راجع گردد و اجزای
لا یتجزی شده متلاشی شود و معدوم و اعادت معدوم محال، اما روح متجزی نیست
ترکیب ندارد از مجرد دانست (F29) و جوهر ملایکه لاجرم فنا بر روی راه ندارد و هر آینه

۱- سوره ۲ (البقره) آیه ۵۷.

۲- سوره ۵ (المائده) آیه ۱۱۰.

۳- آیه چنین است: و تبری الاكمة و الابرس باذن الله و اذ تخرج الموتی باذن الله (سوره ۵ المائده آیه ۱۱۰) در آیه دیگر چنین آمده: «و ابری الاكمة و الابرس و احي الموتی باذن الله» (سوره آل عمران آیه ۴۳).

۴- سوره ۵۴ (العمر) آیه ۱.

۵- سوره ۴۸ (الفتح) آیه ۴.

۶- حکما و فلاسفه که ایشان را اساطین الحکمة خوانده اند ایزد تعالی را خیر اول گفته اند و واهب العقل نیز گفته اند یعنی بخشنده خرد و باری گفته اند یعنی پیدا آورنده مخلوقات (بیان الادیان ص ۶).

حشر باشد ارواح (را) قالب عدم شد چنانك در دویت عربی نظم شده

قال المنجم والطبيب كلاهما^۱ لا يحشر الاحساد قلت اليهما^۲

ان صح قواكما فلمست بخاسر و ان صح قواي فالخسران عليكما

اهل سنت و جماعت گویند ، اجزای لامتجزی و ذرات وجود قالب در حالت

ترکیب بامر رب العالمین جمع شده بود بطریق مأکول و مشروب ، چون متمزق شده

باشد و متفرق گشته بار دیگر جمع کردن در قدرت آسان تر باشد و هیچ محال نباشد ،

ممکن است که جواهر قابل اعراض باشد از نابوده آفرید از بوده هم تواند آفرید

قوله تعالی: من يحيى العظام وهى رهیم قل يحيها الذى انشاها اول مرة وهى

بكل شئى عليم^۳

قالوا الايمان قول لا تصديق بالجنان^۴ گویند ایمان اقرار

فرقه ۳۷ تکراریه ۴

زبانست که بگویی لا اله الا الله محمداً رسول الله باور

داشت دل حاجت نیست .

اهل سنت و جماعت گویند (به) اقرار زبان ، خون و مال در امان باشد و

شمشیر شرع از گردن برخیزد ، اما چون تصدیق و اعتقاد و یقین دل نباشد در دنیا

از جمله مسلمانان باشد و در آخرت از زمره کافران . قوله تعالی من يقول امنا بالله

و باليوم الاخر وما هم بمؤمنين^۵

۱- در حاشیه نسخه زعم الطبيب والمنجم كلاهما .

۲- ظاهراً «قلت اليكما» درست باشد چه در اینجا «اليك» اسم فعل است و اليكما

بمعنى بر حذر باشید .

۳- سوره ۳۶ (یس) آیه ۷۸-۷۹ .

۴- «الكراميه اصحاب ابى عبدالله محمد بن كرام قيل هو بكسر الكاف وتخفيف الراء

وفيل : الفقه فقه ابى حنيفة وحده والدين دين محمد بن كرام . وافوالهم فى التشبيه متعددة و

هو ان الله على العرش من جهة العلو و قالوا تحل الحوادث فى ذاته وان الايمان قول الذر فى

الازل : بلى ، حين قال تعالى لهم : الست بربكم ، وهو باق فى الكل الا المرتدين وايمان -

المنافق مع كفره كايمن الانبياء لاستواء الجميع فى ذلك الايمان » (شرح المواقف ص ۲۹۵)

۵- جنان در این عبارت بمعنی قلب است .

۶- سوره ۲ (البقره) آیه ۷ .

قالوا : الايمان مجهول و الناس كلهم معذورون .

فرقه ۳۸ خازمیه ۱

گویند: که ایمان مجهولست و کس نمیداند که ایمان چیست
جهة آنک ایمان را هم تعریف بایمان کرده اند ، الايمان ان تؤمن بالله و ملائکته
و کتبه و رسله و باليوم الاخر و القدر خيره و شره من الله تعالى^۲ پس چون چنین
باشد مردم در هر دینی و ملتی که هستند معذورند .

اهل سنت و جماعت (F30) گویند. ليس احد يعذر بترك الايمان والتوحيد
هر کس که عاقل و بالغ باشد باید که یگانگی خدای تعالی را بداند و بهیچ حال معذور
نیست و اگر این معنی ویرا حاصل نشد کافر باشد . قوله تعالى : فاعلم انه
لا اله الا الله^۳.

قالوا: لا نشهد على احد بالايمان ولا بالكفر ولكن نشهد

فرقه ۳۹ باضیه ۴

على الناس كلهم بالنفاق . گویند: گواهی نتوانیم داد
بنی آدم را که وی مسلمانست یا کافر و مسلمانی و کافری کس نمیدانیم خود را
نمی دانیم که مسلمانیم یا کافر و لیکن گواهی دهیم که همه منافقند، بظاهر صورت

۱- الخازمیه (الخازمیه ؟) اصحات حازم (جازم) ابن علی فرقة علی قول شعیب

فی ان الله تعالى خلق اعمال العباد ولا يكون فی سلطانه الامايشاء و قالوا بالموافاة وان
الله تعالى انما يتولى العباد علی ما علم انهم صائرون اليه فی آخر امرهم من الايمان و
يتبرأ منهم علی ما علم انهم صائرون اليه فی آخر امرهم من الکفر و انه لم يزل محباً للاولياءه
و مبغضاً لاعدائه (شهرستانی طبع احمد فهمی ج ۱ ص ۲۰۶) .

۲- الايمان ان تؤمن بالله و ملائکته و کتبه و رسله و اليوم الاخر و تؤمن بالندر خيره

و شره ، جامع الصغير ج ۱ ص ۴۲۰ .

۳- سوره ۴۷ محمد آیه ۲۱ .

۴- الا باضیه اصحاب عبدالله بن اباض قالوا مخالفونا من اهل القبلة کفار غیر مشرکین

يجوز منا کحتهم و غنیمه اموالهم من سلاحهم و کراهم حلال عند الحرب . وقالوا: تقبل
شهادة مخالفیهم علیهم و مرتکب الكبيرة موحد غیر مؤمن و الاستطاعة قبل الفعل و فعل
العبد مخلوق لله تعالى و یغنی المالم کله بفناء اصل التکلیف و مرتکب الكبيرة کافر و توقفوا
فی تکفیر اولاد الکفار و تمذیبهم و توقفوا فی النفاق اهو شرک ام لا و فی جواز بمشة رسول
بلا دلیل و تکلیف ابعاءه ترددوا و کفروا علیاً و اکثر الصحابة . شرح المواقف ج ۳ ص ۲۹۲ .

مسلمانند و بیاطن معنی کافر .

شعر :

اذا ما اخبرتهم ابيب فاني قد اكلهم وداقا^۱
فلم ارد دهم الا خداعاً و لم اردينهم الا نفاقا

اهل سنت و جماعت گویند نور ایمان و سیمای صالحان در چهره هر کس که باشد پیداست قوله تعالی : تعرف فی وجوههم نضرة النعيم^۲ . و منافقان را نیز دلیلی و نشانی است قوله تعالی : ولتعرفنهم فی لحن القول^۳ .

قالوا: لا ينبغي لاحد ان يمس احداً لانه لا يعرف الطاهر
فرقه ۴۰ لوزیه
من النجس . گویند: جوز و لوز و پسته و فندق در پوست همه

یکسانند چون بشکنید بعضی آن باشد که لب از نغز نیست و بعضی آن باشد که مغز ندارد ، اهل الشرك نجس العین باشند و اهل ایمان طاهر و در صورت حال همه یکسانند ، چون کفر و ایمان در دلست ، پاک از پلید پدید نیست ، پس خود را از همه آدمیان نگاه باید داشت مبادا که نجس شوی و ندانی .

اهل سنت و جماعت گویند: این مذهب باطل است و بی اساس مصافحت دست در دست برادر مسلمان سنت است و بایکدیگر معافه ، دستها (F31) در گردن یکدیگر کردن است و در روایات آمده است . قالوا: يا رسول الله ان احدنا يري صاحبه بعد برهة انجنى له ، قال ياخذ بيده فيصافحه او يعانقه . گفتند يا رسول الله یکی از ما مصاحب خود را بیند بعد از مدتی که یکدیگر را ندیده باشند چون به بینند پشت دو تا کنند خدمت را و دوستی را بجای آورند پیش یار خود ، خواجه علیه السلام فرمود پشت دو تا نکنند دست یکدیگر بگیرند و مصافحه کنند ، یا دست بگردن

۱- کذا فی الاصل بیت دوم را چنین میتوان تصحیح کرد :

فلم ارودهم الا خداعاً و لم اردينهم الا نفاقا

۲- سوره ۸۳ المطففين آیه ۲۴ .

۳- سوره ۴۷ محمد آیه ۳۲ .

یکدیگر در آورند و معانقه کنند، و با یکدیگر طعام خوردن سنت است و تنها خوردن مکرره . قال النبی صلی الله علیه وسلم: شر الناس من اكل وحده بدترین مردمان پر خوراند و تنها خوراند .

قالوا: الاقلام جاریة علی العباد ماداموا احياء فاذا ماتوا

فرقه ۴۱ اخشیه ۱

جفت الاقلام علیهم . گویند: قلم روانست بر بندگان مادام

که در قید حیوة باشند چون از این جهان رفتند قلم برایشان خشک شد، یعنی عمل ایشان بسر آمده اگر نیکی کرده باشند همانست و اگر بدی کرده همان بعد الموت نه نیکی زیاده گردد و نه بدی .

اهل سنت و جماعت گویند: هر که سنتی حسنه در میان مردم آورد ثواب یابد و هر که بدان سنت کار کند هم ثواب یابد و بدان مقدار، ثواب بدیوان اعمال وی نویسند، و هر کس بدعت قبیحه در میان مردم بنیاد کند عقاب یابد و بدان مقدار، عقاب در دیوان اعمال وی نویسند . قال النبی صلی الله علیه وسلم: من سن سنة حسنة بعمل بها بعد موته فله اجرها ومثل اجر من عمل بها ومن سن بدعة سيئة فعلیها وزرها ومثل وزر من اتبعها^۲ فرزند صالح را بدعای وی درجه پدر و مادر وی زیاده گردد و

۱- کذافی الاصل: ظاهرأ باید همان اخشیه از فرق خوارج باشند که منسوب به الاخنس

نامی هستند « وهم یقفون علی جمیع مافی دارالتقیة من اهل القبلة الاما عرفوا باسلام و کفر و یحرمون البیات والاغنیال و القتل فی السروان یبدأ احد بقتال حتی یدعی الاسلام . (حورالعین ص ۱۷۲) .

۲- من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها من بعده من غیر ان ینقص من اجورهم شیئاً ومن سن فی الاسلام سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غیر ان ینقص او ازهم « مولانا جلال الدین بلخی فرماید :

هر که او بنهاد ناخوش سنتی سوی او نفرین رود هر ساعتی
نیکوان رفتند و سنتها بماند و زلیمان ظلم و لعنتها بماند

(رك مرآة المثنوی ص ۹۳۰) ایضاً رك : Wensinck T. 11, P. 552

این حدیث در صحیح مسلم ج ۸ ص ۶۱ چنین آمده است :

من سن فی الاسلام سنة حسنة یعمل بها بعده کتب له مثل اجر من عمل بها ولا ینقص من اجورهم شیء ، ومن سن سنة سيئة فعل بها بعده کتب علیه وزر من عمل بها ولا ینقص من او ازهم شیء . (رك ، استاد فروزانفر: احادیث مثنوی ص ۵) .

علم نافع که آموخته کسی (F32) یا تصنیف و تألیف کرده کسی را، یا بقلم و کتابت آورده کسی را که بدان عمل کنند درجه زیاده می گردد و صدقه جاریه چون مسجدی، و خانقاهی و رباطی که کسی از آن نفعی یابد، ثواب آن بصاحب خیر میرسد. قوله صلی الله علیه وسلم: اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا عن ثلاث: ولد صالح يدعوه^۱ و علم ينتفع به و صدقه جاریه^۲.

فرقه ۴۲ نقلیه ۳۴ قالوا: ان الله منشيء اعمال العباد ساعة فساعة وما خلق القضاء والقدر. گویند: آفریدگار عالم جل جلاله کردار بنی آدم را نوبنو میآفریند و همان ساعات که بفعل آمد نوشته شد و قضا پیش نرفت است و تقدیر نوآمده است.

اهل سنت و جماعت گویند: پیش از آفریدن آسمان و زمین درمعهده. الست بر بکم؟ قالوا: بلی. ^۴ آن وقت نوشته اند که هر ذریتی که در عالم پدید آمد از آدم، از وی چه کار آید قضا آنجا رانده اند و تقدیر آنجا در لوح المحفوظ رفته است. قوله: وكل شيء فعلوه في الزبر وكل صغير وكبير مستطر.

فرقه ۴۳ قاسمیه قالوا: نعمة الدنيا توجب على العبد الاجر یعنی نعمة الدنيا اجرا العباد. گویند نعمت دنیا راحت و فراغت و مراد راندن

است و این جزای عمل نیکوکاران است و عذاب دنیا فقر و نامرادی و احتیاج و غم و اندوه و خشکی است جزای عمل بدکاران است و هر که نیکی کند مکافات آن در دارد دنیا بوی رسد نقد بنقد، حاجت نسیه آخرت نیست و هم بدین نیز برین قیاس و عذابها جزاء اعمالهم، ثواب و عقاب جزای اعمال و احوال خیر و شر است و دردار دنیا

۱- دراصل، بدعوت.

۲- اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث: صدقة جاریه، او علم ينتفع به، او ولد صالح يدعوه. جامع الصغير ج ۱ ص-۱۱۱.

۳- ظاهراً بایستی این فرقه همان تعالیه از فرق خوارج باشند رجوع کنید بتاریخ مذاهب اسلام ص ۹۵.

۴- سوره ۷ الاعراف آیه ۱۷۱.

۵- سوره ۵۴ القمر آیه ۵۲-۵۳.

باشد و در آخرت نگرانی نیست تا منتظر نباشی .

اهل سنت و جماعت (F33) گویند: دنیا ملعون است بقول رسول خدا ، و هر چه ملعون باشد لایق مرد نیکوکار نباشد، قوله علیه السلام: الدنيا و ما فیها سوی ذکر الله و ما و الا له^۱ (ملعون) دنیا را نده در گاه است و نعمت کرده اله و ما فیها مطرود و مردود ، مگر آنچه بدان حضرت راه بری و اله و ما و الاه چنین چیز اجر عالمین نتواند بودن .

(قالوا:) الله کون بتکونیه لقوله تعالی الله خالق کل شیء و هو
فرقه ۴۴ مکتوبه

شیء خالق کل نفسه گویند: خدایتعالی را وجود خود از ذات خود بود بدلیل آیت که گفته شد چون آفرید کار جمله اشیاء اوست و حال آنکه وی نیز چیز نیست ، پس خالق نفس خود خود بوده باشد .

اهل سنت و جماعت گویند: مسلم که خالق کل شیء مفید عمومست، اما عقل مخصوص این عام شود چنانکه خدای تعالی فرمود: و اوتیت من کل شیء یعنی قرینه نقل حکم کند و عام را خاص گرداند . همه عقلا دانند معدوم مطلق بخودی خود نگردد ، چنانکه عقل حکم می کند، در حکایت بلقیس که حشمت و ملکیت او بدرجه ای رسیده بود که از هر چه در صحن وجود هسنی داشت بر مایده سلطنت بلقیس^۲ و خوان پادشاهی وی موجود بود بعطایای الهی از ماه تابماهی و از هر چه خواهی او را آماده بود و او را داده بودند و اوتیت من کل شیء عقل و فهم عاقل این عام را خاس میگرداند و میگوید که بسی چیزها بود که بلقیس را نبود چون کوه قاف^۳ و آفتاب و ماه و عرش و کرسی و لوح و قلم و در این جواب نکته هست

Wensinck, T II, P. 151

۱ - رک :

۲ - سوره ۱۳ (الرعد) آیه ۱۷ و سوره ۳۹ (الزمر) آیه ۶۳

۳ - و اوتیت من کل شیء ولها عرش عظیم سوره ۲۷ (النحل) آیه ۲۳

۴ - بلقیس نام ملکه سبا که بعد از نبی سلیمان بن داود در آمد و قصه او در ادبیات اسلامی مشهور است (قصص الانبیاء تعلیمی ص ۱۸۳)

۵ - اصطلاح کوه قاف در کیهان شناسی اسلامی عبارت از نام کوهی است که گرداگرد جهان را احاطه کرده است . (دائرة المعارف اسلامی ماده قاف)

دقیق بتحقیق و ما یعقلها الا العالمون

قالوا: عليك بقلبك يخطر عليه الخير بنوره والشر بظلمته

فرقه ۴۵ متوسمه ۱

فاستعمل ما توسمت منه گویند: هوش با خود دار و گوش

با دل دار و هر چه دل گوید بجای آور بند نگاه دار که آینه (F34) غیب نما دل تست اگر دل پاک باشد و نورانی همه چیز فرا آید بالهام ربانی و دل که ظلمانی باشد زنگار طبیعت انسانی گرفته، هر چه ترا فرا آید همه گناه و معصیت باشد، چنانکه رسول خدا فرمود:

دم بدم فرود آمدن ملك است از فلک یا فرود آمدن شیطان دم بدم بردل انسان

قوله صلى الله عليه وسلم: ان الشيطان لمة بقلب ابن آدم وللملك لمة^۱

بس می باید که خاص دل باید بود که حاکم دلست نه قرآن و نه خبر

اهل سنت و جماعت گویند: القلب معدن الخير والشر فعليك بالاثر

دل آدمی معدن خیرست و شر و تخم بدی و نیکی در سرشت دل کشته اند از دل مردم مردم سر بر میزند و تو نیک از بدندانی و خیر از شر شناسی بر تو باد که هر چه کنی بفرمان دل نکنی مطیع قرآن و تسلیم فرمان باش آنچه از رسول الله بتو رسیده است پیرو آن باش و دست در آن زن قوله تعالى: و ما آتیکم الرسول فتخذه و ما نهیکم عنه فاتهاوا^۲، صدق الله .

قالوا ان الله تعالى لا يحرق الكافر بالنار الا مرة واحدة

فرقه ۴۶ محروقيه

فصاروا ر ما دآ گویند: کافران را عذاب نباشد و آتش دوزخ

۱ - توسم، دیدن چیزی را و نظر کردن و فراست بردن و علامت پی بردن، يقال

توسمت فيه الخير (منتی الارب)

۲ - لم الشئ جمعه وضمه و لمة اسم المرة من لم: الشدة الشئ المجتمع، يقال اصابته لمة من الجن ويقال للشيطان لمة ای خطوة اودنو. (المنجد) سیوطی حدیث فوق را چنین آورده است: «ان للشيطان لمة بابن آدم و للملك لمة فاما لمة الشيطان فایعاذ بالشر و تکذیب بالحق و اما لمة الملك فایعاذ بالخیر و تصدیق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله تعالى فليحمد الله ومن وجد الاخرى فليتعوذ بالله من الشيطان» (جامع الصغير ج ۱ ص ۳۲۲)

۳ - سورة ۵۹ (الحشر، آیه ۹)

کجا امان دهد کافران را که دم از پیکار زنند، آتش دوزخ در ایشان گیرد و بسوزاند و خاکستر شوند و همان باشد و دیگر عذاب نه بینند.

اهل سنت و جماعت گویند: کافران هرگز از عذاب خلاصی نیابند خالدین فیها^۱ و هرگز معدوم نشوند لا آخر لعذابهم هر گاه که پوست ایشان سوخته گردد پوستی دیگر بقدرت بدل گردد قوله تعالی: كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غیرها^۲، صدق الله العظیم.

قالوا: الجنة والنار غیر (F35) موجود آفی النار و سیوخذ

فرقه ۴۸ بوستانیہ

یوم القيامة^۳ گویند که یقین است که دوزخ در زمین نگنجد

و بهشت در آسمان مجال ندارد که بهشت را فراخی بیشتر از وسعت هفت زمین و (هفت) آسمان است. قوله تعالی: عرضها كعرض السماء والارض^۴؛ فردا که آسمانها طی کنند و در نوردند، كطی السجل للكتب^۵ و در خانه عدل چنانك اول بود كما بدأنا اول خلق نعیده^۶ بهشت را بر جای آسمان بیافریند و چون زمین را از میان دایره بردارد و الارض جمعياً قبضته^۷ دوزخ را بجای زمین موجود گرداند و ظاهر سازد.

اهل سنت و جماعت گویند: در اسفل السافلین زیر طبقه هفتم زمین مکانیست که آب را سچین^۸ نامست دوزخ امروز آنجاست مهیا و معد، قوله تعالی: انا اعتدنا للكافرين

۱ - سوره ۲ (البقره) ۱۵۷: خالدین فیها لا تخفف عنهم العذاب و هم ينظرون

۲ - سوره ۴ (النساء) آیه ۵۹

۳ - کذا فی الاصل، عبارت غلط است فیاساً ممکن است اینطور تصحیح شود:

الجنة و النار غیر موجودین و سیوجد ان یوم القيامة؛

۴ - و جنة عرضها كعرض السماء والارض، سوره ۵۷ (الحديد) آیه ۲۱

۵ - سوره ۲۱ (الحج) آیه ۱۰۴

۶ - سوره ۲۱ (الحج) آیه ۱۰۴

۷ - سوره ۳۹ (الزمر) آیه ۶۸

۸ - در قرآن بیان سچین چنین آمده: كلا ان كتاب الفجار فی سچین و ما ادريك

ما السچین، کتاب مرقوم. سوره ۷۶ (المطففين) آیه ۸ - ۹

سچین کنایه است که در آن اعمال فجار نوشته شده است (معجم القرآن) چاه

عمیقی که در آن اعمال فجار نگاهداری میشود Hughes p. 583.

سلاسل واغلالا و سعیراً^۱ و بالای هفتم طبقه آسمان درخت سدرة المنتهی^۲ است چنانکه در خبر آمده است که اگر اسب تیز رو یکسال تمام رود و بسرعت تمام تک زند، دوازده ماه و ماهی سی روز دویده باشد هنوز سایه برك آن درخت ندویده باشد. بهشت باقی امروز آنجاست و بام بهشت عرش خداست قوله تعالی: عند سدرة المنتهی عندها جنة الءأوی. قال النبی صلی الله علیه وسلم، عرش الرحمن سقف الجنة^۳.

قالوا: ان الله اجرى القلم بما هو کاین الى يوم القيامة

فرقه ۴۸ مفروغیه

وجف القلم گویند: هرچه بودنی بود نوشته شد از خیر و شر

و سرانجام هر کس همان خواهد بود که ساخته اند و عاقبت هر کس همان که پرداخته اند بهیچ حیل، دگرگون نخواهد شد و خدای تعالی اکنون فارغ است از همه کار. قال النبی صلی الله علیه وسلم، فرغ الله من اربع من الخلق والرزق والاجل، صدق نبی الله^۴ (F36)

اهل سنت و جماعت گویند: فرغ مما کان لا مما هو کاین آنچه باشد نوشتند و فارغ شدند از آن و آنچه میباشد روز بروز می نویسند و خدای تعالی هر روز شانی دارد قوله تعالی: کل يوم هو فی شأن^۵.

قالوا: ان الله یجزی العباد فی افعاله لاعلی افعالهم،

فرقه ۴۹ نجاریه

گویند: چون گفتن زبان و گرفتن دست و رفتن پای آفریده

خداست و بقدرت اوست و این قوتها در آدمی او نهاده است و آدمی را از آفریده است

۱ - سوره ۸۶ (الدهر) آیه ۴

۲ - سدر بمعنی درخت کنارا است (ترجمان القرآن) درختی در آسمان هفتم که ریشه اش

در آسمان ششم است.

Hughes, P. 582

۳ - سوره ۵۳ (النجم) آیه ۱۵ و ۱۴

۴ - این حدیث را سیوطی چنین آورده، فرغ الی ابن آدم من اربع: الخلق والخلق

و الرزق والاجل (جامع الصغیر ج ۲ ص ۱۷۲)

۵ - سوره ۵۵ (الرحمن) آیه ۲۹

۶ - اصحاب محمد بن الحسین النجار و هم موافقون لاهل السنة فی خلق الافعال

و ان الاستطاعة مع الفعل العبد ینکسب فله و هم موافقون للمعتزلة فی نفی الصفات الوجود

و حدوث الکلام و فی نفی رؤیة الباری (شرح المواقف ص ۲۹۴)

والله خلقكم وما تعملون^۱ پس معلوم شد که فعل بندگان فعل اوست پس اگر جزا دهد بندگان را بفعل خود جزا داده باشد نه بر فعل ایشان چون ایشان را از ذات خداوند افعالت و نه اقوال .

اهل سنت و جماعت گویند : سعی از آدمی است و آدمی را خیر بقدر سعی است قوله تبارک و تعالی : و ان لیس للانسان الا ما سعی ان سعیه سوف یری^۲
 قالوا : الله و لا سواه گویند : خدا بس و گاه باشد که گویند
 فرقه ۵۰ خارجیہ ۳

الله و رسوله بس ، دیگر کس نیست فریادرس ، از آل رسول
 چه کار آید و از علی مرتضی چه گشاید از همه بیزاریم و گواهی دهند که امیر المؤمنین
 علی بعد از مصطفی کافر شد ، خاندان شاه اولیاء را دشمن دارند ، لعنت بر ایشان :
 آنکس مهر دو عالم کارش نظام گیرد کار بدست همت ، دامن آل یاسین^۴
 اهل سنت و جماعت گویند سخنان ناسزا در حق امیر المؤمنین علی کرم

۱ - سورة ۳۷ (الصافات) آیه ۹۴

۲ - سورة ۵۳ (النجم) آیه ۴۰-۴۱

۳ - الخوارج و هم سبع فرق . المحکمه و هم الذین خرجوا علی علی عند التحکیم
 قالوا من نصب من قریش و غیرهم و عدل فهو الامام و کفروا عثمان و اکثر
 الصحابه و مرتکب کبیره ، البیهسیة قالوا : الايمان هو الاقرار والعلم بالله وبما جاء به الرسول
 و قالوا الاطفال کابائهم ایماناً و کفراً ، و الاذراقة قالوا کفر علی بالتحکیم و کفرت
 الصحابه و کفروا قعدة عن القتال و قالوا : تحرم التقیه و يجوز قتال اولاد المخالفین و
 نسائهم و لا رجم علی الزانی لاحد للقفد علی النساء و قالوا الاطفال المشرکین فی النار
 مع آبائهم و يجوز نبی کان کافراً و مرتکب الکبیره کافر ، النجدیه عذروا الناس
 بالجهالات فی الفروع و قالوا : لا حاجة للناس الی الامام ، والاصفریة و الاباضیه قالوا
 مخالفونا من اهل القبلة کفار غیر مشرکین و فعل العبد مخلوق الله تعالی .

(شرح المواقف ج ۳ ص ۲۹۱)

۴ - قوله تعالی و سلام علی آل یاسین ، ای علی محمد و اهل بیته (مجمع البحرین مادة یأس)

ناصر خسرو راست :

چون تو بتی گزیدی کز رنج و شر آن بت

برکنده گشت و کشته پکروه آل یاسین

الله وجهه و عليه التحية كفر است که ولی خداست و وصی مصطفی و وصی رسول را دوست باید داشت و هوا داری خاندان نبوت اساس دین است، او اجرت رسالت و مزد نبوت داشت و از اقارب اهل بیت نبی است قوله و تبارک و تعالی : قل لا استلکم (F37) علیه اجر آ الاله مودة فی القربی صدق الله .

قالوا: ان علیا کرم الله وجهه و علیه النجیة و السلام کان فرقة ۵۹ شیعه ۲
فی الشجاعة و السخاوة و فی العلم بحر ذاکر و فی الحام
طور راسخ و انزل فی شأنه انما و لیکم الله و رسوله ۳ و قال النبی صلی الله
علیه و سلم فالامامة بعده حق و هو افضل من منعه من حقه کان ظالماً ۴ گویند در
شجاعت و سخاوت امیر المومنین علی آبتی بود (دهاج) و در علم در یائی بود موج و در حلم
کوهی بود و آیت انما و لیکم الله در شأن وی نزول کرد و رسول خدا در حق وی گفت
قوله صلی الله علیه و سلم من کنت موایه فعملی موایه ۵ بچندین دلیل و نشان
و آیت و برهان بعد از مصطفی امامت حق علی مرتضی است و هر که قدم در پیش
نهادار کبر بود و عناد و ظلم و بیداد .

اهل سنت و جماعت گویند که صحابه کبار اجماع کردند و امیر المومنین
علی نیز رضا داد بر خلافت ابوبکر صدیق رضی الله عنه، پس برین تقدیر هیچ ظلمی

۱- سوره ۴۲ (التوری) آیه ۲۲

۲- الشیعة، ای الذین شایعوا علیا و قالوا انه الامام بعد رسول الله بالنص اما جلیا
و اما خفیا و اعفدوا ان الامامة لا تخرج عنه و من اولاده و ان خرجت فاما بظلم یکون
من غیرهم و اما بفقیه منه او من اولاده (شرح المواقف ج ۲ ص ۲۸۷)

۳- سوره ۵ (المائدة) آیه ۶۰

۴- رک . فرق الشیعه نو بختی طبع دینر .

۵- این سخن پیغمبر ص است که در روز حجة الوداع در غدیر خم گفت : ایها الناس :
الست اولی بکم من انفسکم قالوا بلی یا رسول الله قال فمن کنت مولاه فهذا علی مولاه
الهم وال من والاه و عاد من عاداه و انصر من نصره و اخذل من خذله و ادر الحق معه
کیف ما دار (شرح باب حادی عشر ص ۱۵۲ ایضاً جامع الصغیر ج ۲ ص ۵۲) مولوی راست:

زان سبب پیغمبر با اجتهاد
نام خود و آن علی مولانا نهاد
گفت هر کسی را منم مولاو دوست
ابن عم من علی مولای اوست

(احادیث مشنوی ص ۲۲۶)

نرفته باشد و دیگر در آن زمان که رسول خدا از این عالم رفتن ساخته بود و از این دار الفنا رخت بر بسته و در فراش وداع خسته نیابت و امامت نماز را به ابوبکر داد، و پیشوائی نماز دلیل خلافت است و حاشا که بر امیر المومنین علی کسی ظلم و بیداد کرده باشد.

قالوا انزل الوحي من الله على علي و كان النبي نايآله

فرقه ۵۲ رافضیه ۱

رافضی گوید جبریل علیه السلام وحی را با امیر المومنین علی میرساند و چون در سال کوچک بود و سن مبارك او هشت بود اول نزول کرد بر محمد مصطفی از قبل او رسالت ادا کرد پس نبوت در حقیقت (F38) علی را بوده باشد و علی بر رسول می آموخت و رسول در مجمع ادا میکرد، و گاه باشد که گویند نبوت وظیفه علی بود، جبرئیل خطا کرد وحی را با امیر المومنین علی میبایست رسانید
اهل سنت و جماعت گویند: جواب الاحق سکوت ۲.

قالوا: لا يصح الصلوة الا خلف امام معصوم من اولاد

فرقه ۵۳ امامیه ۲

حسين بن علي والخلافة حقه و الدنيا لا يخلو منه لقوله

۱ - رافضه در آغاز نام فرقه ای از مردم کوفه بود که از اصحاب زید بن علی بن حسین بودند و چون او از لعن ابوبکر و عمر خود داری کرد او را ترک گفتند و بهمین جهت رافضه خوانده شدند. مغیره بن سعید پیشرو فرقه مغیره چون دید دیگر شیعیان از وی روی گردان شدند ایشان را رافضه نامید. اهل تسنن عموم فرق شیعه را رافضه خوانند (خاندان نوبختی ص ۲۵۶، تبصرة العوام ص ۱۶۷)

۲ - گفت اورا نیست الادرد لوت پس جواب احمق اولی تر سکوت (مولوی) نظیر السکوت عن الاحق جوابه، جواب ابلهان خاموشی است، رک، امثال و حکم (دهخدا ج ۲ ص ۵۸۸) جمله و جواب الاحق سکوت مثلی است که در کلام علی ع نیز آمده است: ما ارضى المومن ربه بمثل العلم و لا اسخط الشيطان بمثل الصمت و لا عاقب الاحق بمثل السکوت عنه (احادیث مثنوی ص ۱۱۸)

۳ - الامامیه فقالوا بالنص الفلى على امامته على و كفروا الصحابة و ساقوا الامامة

الى جعفر الصادق و اختلفوا فى المنصوص عليه بعده

(شرح مواقف ص ۲۹۰، تبصرة العوام ص ۱۹۴)

عليه السلام الاثمة من قریش^۱ گویند هر نمازی که پیشوای آن نماز امامی نباشد معصوم، از فرزندان حسین بن علی عليه السلام آن نماز درست نیست، باید که صغیره و کبیره بر امام راه نیافته باشد و بهیچ گناه آلوده نباشد تا امامت را شاید و نماز در عقب او درست باشد و چنین امامی در ایامی نباشد الا از فرزندان امیرالمؤمنین حسین بن علی و هرگز نباشد که از دار دنیا ایشان خالی باشند و خلافت حق ایشان است و میراث ایشان، و از تعدی اهل ظلم پنهان شده اند و خود را نمی نمایند.

اهل سنت و جماعت گویند که رسول وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ فرموده است **صلوا خلف کل بر و فاجر**^۲ یعنی نماز گذارید در عقب هر نیکوکار و بدکاری.

قالوا: ليس بعد رسول الله افضل من علي لان الانسان لا يدعو نفسه والمراد في قوله تعالى انفسنا وانفسكم^۳ علی و کان

نفس رسول الله فيكون افضل من غيره گویند در آیت مباحله حق تعالی جل جلاله امیرالمؤمنین علی را نفس رسول خواند و رسول باتفاق از همه فاضلتر است و از همه انبیاء بزرگتر و از کل اولیا و اصفیا بهتر پس امیرالمؤمنین علی چون بمرتبه رسول باشد بعد از رسول هیچکس فاضلتر از امیرالمؤمنین علی نباشد.

اهل سنت و جماعت گویند چون در نماز ابوبکر را امامت فرمود دلیل

۱ - « الاثمة من قریش : ابرارها امراء ابرارها ، وفجارها امراء فجارها ، و ان امرت علیکم قریش عبداً حبشياً مجدعاً فاسمعوا له و اطيعوا ، مایخیر احدکم بین اسلام و ضرب عنقه فان خیر بین اسلام و ضرب عنقه فلیقدم عنقه » این حدیث از علی بن ابیطالب روایت شده .

(جامع الصغیر ج ۱ ص ۴۲۱ ، ابن حزم الفصل ج ۴ ص ۸۹)

۲- صلوا خلف کل بر و فاجر و صلوا علی کل بر و فاجر و جاهدوا مع بر و فاجر

(جامع الصغیر ج ۲ ص ۶۶)

۳- از فرق شعبیه امامیه که قائل به حیات جاودان و امامت امام جعفر صادق و منتظر ظهور او شدند ، مؤسس آن فرقه مردی از مردم بصره بنام عجلان بن ناوس بود (خاندان نوبختی ص ۲۶۶ ، تاریخ مذاهب اسلام ص ۵۴)

۴ - این قسمتی از آیه مباحله است ، قرآن سوره ۳ (آل عمران آیه ۵۴)

آنست که وی فاضلتر باشد اما امام فخرالدین رازی^۱ رحمه الله در تفسیر کبیر آورده است این سؤال را در آیت مباحله^۲ و در جواب شروع نکرده است اگر کسی را از ائمه دین در این باب جواب صواب روی نماید القا کردن ثوابی داند عظیم .

قالوا : ان علیاً كان شريكاً في النبوة ، تمسكوا بقوله

فرقه ۵۵ ایریه ۳

صلى الله عليه وآله وسلم : انت مني بمنزلة هرون من

موسی^۴ گویند چون باتفاق ، هرون در نبوت با موسی شریک بود بنص کلام مجید ، و رسول گفت امیر المؤمنین علی را که تو از من بمنزله هرون از موسی ، پس علی و محمد چنان باشند که هرون و موسی دو پیغمبر عهد باشند بشرکت .

اهل سنت و جماعت گویند : هر کس که امیر المؤمنین علی را رضی الله عنه در نبوت محمد شریک داند کافر باشد ، جهته آنکه تصدیق کرده باشد کسی را که غیر نبی باشد به نبوت و گویند سبب حدیث آن بود رسول خدای را اتفاق غزا افتاده بود بطرف تبوک^۵ امیر المؤمنین علی را گفت بخلاف من در مدینه

۱ - امام ابو عبدالله محمد بن العزیز بن الحسن الطبرستانی الرازی (۵۴۳ یا ۵۴۴ -

۶۰۴ هـ) از علمای بزرگ اسلام و معاصر سلطان محمد خوارزمشاه ، تفسیر او کتاب مفاتیح الغیب است که مشهور به « التفسیر الکبیر » میباشد . (رک (معجم المطبوعات العربیه ص ۹۱۵)

۲ - تفسیر فخر رازی ج ۲ ص ۶۹۷ طبع اسلامبول ۱۳۰۷

۳ - کذا فی الاصل ، صحیح امریه است که علی را در امر رسالت با محمد ص

شریک میدانستند . (رک تلخیص ابایس ص ۲۲ ؛ خطط ج ۴ ص ۱۷۸)

۴ - الا انه لا نبی بعدی (رک احتجاج طبرسی ص ۴۱ ، شرح باب حادی عشر

ص ۵۳)

۵ - تبوک بفتح اول و ریه ای است بین وادی العری و شام (معجم البلدان یا فوت)

این غزوه بسال نهم هجری بود و موسوم به غزوه تبوک است پیغمبر خدا بنفسه عازم این حرب شد و علی علیه السلام را بجای خویش در مدینه گذاشت علی خواست در این جنگ همراه پیغمبر باشد رسول خدا فرمود : « انما خلقتک لماروائی فارجم فاخلقنی فی اهلی

اما نرضی ان تكون منی بمنزلة هرون من موسی الا انه لانی بعدی . »

(تاریخ ابوالفداء ج ۱ ص ۱۵۶ - ۱۵۷)

میباش و جایگاه نگاه دار امیرالمؤمنین علی گفت: یا رسول الله یوم الیهیجاء تترکنی بین الصبیان والنسوان در روز غزا و حرب مرا در میان کودکان و زنان میگذاری! رسول گفت گفت یا علی راضی نباشی که ترا منزلت هرون باشد که چون موسی بکوه طور می شد هرون را بجای خود برخلافت گذاشت قوله تبارک و تعالی: قال موسی لاختیه هرون: اخلفنی فی قومی^۲. صدق

قالوا: النبوة متصلة من لدن آدم الى يوم القيامة والله
فرقه ۵۶۰ ص ۳۰۰ علیه ۳
برفع حجتہ من العباد (F40) گویند پیغمبری حجتست از

خدای تعالی بر خلق، تا خلق باشند، باید که پیغمبری در میان ایشان باشد جهت آنکه هر عصری خلقی بصفتی دیگرند و هر وقت مردم را استعداد و فهمی دیگر، پس هر زمان را پیغمبری باید مناسب حال آن زمان تا ایشان را راه بخدای نماید و شریعت لایق آن عهد در میان ایشان ظاهر گرداند و بقدر عقل ایشان بر وحدانیت دلیل و برهان نماید.

اهل سنت و جماعت گویند لانبی بعد محمد ولا یتنزل بعد القرآن کتاب، بعد از مصطفی هیچ نبی نباشد و بعد از قرآن هیچ کتابی منزل نشود، کاردین در

۱ - این عبارت و یا مضمون آن در تاریخ طبری و ابن الاثیر در غزوه تبوک یا حوادث سال نهم هجری نیامده است.

۲ - سوره ۷ (الاعراف) آیه ۱۳۸.

۳ - الاسماعیلیه، لقبوا بسبعة القاب: بالباطنیه لقولهم بباطن الکتاب دون ظاهره و بالقرامطه لان اولهم حمدان القرامط، وبالسبعیه لانهم زعموا ان النطقاء بالشرایع ای الرسل سبعة: آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد و محمد المهدی (یعنی محمد بن اسماعیل) و بالبابکیه اذ تبع طائفة منهم بابک الخرمی «و بالاسماعیلیه لاثباتهم الاماته لاسماعیل بن جعفر» (شرح المواقف ج ۳ ص ۲۸۸ - ۲۹۰) در شرح مواقف دو نام دیگر ایشان ذکر شده یکی «تعلیمیه» است زیرا میگفتند امام باید معارف دین را به پیروان خود تعلیم دهد، و دیگر «ملاحده» است که این لقب اخر را مخالفان بایشان داده اند (رک خاندان نوبختی ص ۲۵۲، تبصره العوام ص ۱۸۱، بیان الادیان ص ۳۶)

در عهد مصطفی ﷺ بکمال رسید، مهر بر در خانه نبوت نهادند و تا روز قیامت شریعت که راه راست و صراط مستقیم است ثابت و قایم خواهد ماند. قوله تعالی: **ماکان محمد ابا احد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین و کان الله بکل شئی علیما**^۱

فرقه ۵۷ جلامده **قالوا: اشتبه علينا امر الصحابة و اصلاح الامة لا يكون الا بالامام من و الامام یرضیه و جوه الناس صالحا کان و فاسقا**
گویند پوشیده شد (بر ما) احوال صحابه و ندانستیم که هر يك در چه کارند و حال آنکه خلق را از مقتدائی چاره نیست و بی حاکمی قاهری که بر سر ایشان باشد، چرا که صلاح و فلاح از امت برخیزد و فتنه پدید شود پس هر کس را که بزرگان و روی شناسان اتفاق کند امام بحق وی باشد اگر صالح است و اگر صالح.

اهل سنت و جماعت گویند: الامامه عهد و الخلافة امانة فلا یصلح لها الا متدین گویند امامت عهد خداست و خلافت امانت است، فروج و دماء و اموال خلق را حواله باوی کرده اند و فاجر ظالم است (F41) پس خلافت را نشاید و این سعادت بدو نرسد و این دولت بدو راه نیابد قوله تعالی: **لا ینال عهدی الظالمین**^۲

فرقه ۵۸ حکمیة ۳ **قالوا الخلافة (لیس) لاحد بعد الاختلاف الى يوم القيامة**
گویند: اختلاف و گفتگو در میان صحابه کبار و یاران آن بزرگوار پدید آمد بعد از آن اتفاق و اجماع ایشان معتبر نیست حال آنکه خلافت از میان خلق برخاست و هیچ کس را در هیچ وقت در روی زمین استحقاق خلافت نمانده

۱ - سوره ۱۳ (الاحزاب) آیه ۴۰

۲ - سوره ۲ (البقره) آیه ۱۱۸

۳ - ظاهرأ همان «المحكمة» از فرق خوارج باشند. «و هم الدین خرجو اعلى على عند التحکیم و ماجری بین الحکمن و كفروه و قالوا من نسب من قریش و غیرهم و عدل فیما بین الناس فهو الامام و ان غیر السيرة و جار و جب از ی عزل او یقتل و لم یوجبوا نصب الامام بل جوزوا ان لا یكون فی العالم امام و كفروا عثمان و اکثری الصحابة و مرتكب الكبیره . (شرح المواقف ج ۳ ص ۲۱۹)

است . تا روز قیامت و قیام الساعه هر کس که دعوی خلافت کند باطل باشد و هر کس که در تحاکم بر مخلوق رود کافر باشد و من تحاکم الی مخلوق فهو کافر عندهم^۱ گویند: حاکم قرآن است و بحکم قرآن و خبر باید بود و هر کس که کار بمراد خود کند نه بفرمان قرآن ، کافر باشد و من لم یحکم بما انزل الله فاولئك هم الکافرون^۲ اهل سنت و جماعت گویند: مطیع حاکم اسلام بودن فرمان خدا است قوله تبارک و تعالی: اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم

یلعنون بعض الصحابة^۳ این طایفه لعنت کنند ابوبکر صدیق
فرقه ۵۹ لاینه ۳

را و عمر خطاب را و عثمان بن عفان را و زبیر را و عایشه را رضوان الله علیهم اجمعین و گویند لعنت بر ایشان نوابست ، جهت آنکه ایشان نگذاشتند که نور ولایت امیر المومنین علی ظاهر گردد لاجرم عالم تاریک بماند و راه راست گم شد و از شومی ایشان حق بمستحق نرسید و بولایت امیر المومنین علی اقرار نکردند و خلافت را بوی نگذاشتند .

اهل سنت و جماعت . گویند معاذ الله که کسی ایشان را لعنت کند و بر ایشان لعنت روا دارد کافر شود زیرا صحابه (F42) رسول بودند ، و ایشان را خدای تعالی ثنا گفته است . قوله تعالی والذین معه اشداء علی الکفار رحماء بینهم^۴ ، صدق الله

۱ - این فرقه چون علی قبول حکمت کرد از فرمان او سر پیچیده او را گفتند تو در این کار خطا کردی و «لاحکم الله» رک: (ملل و نحل شهرستانی طبع احمد فهمی ج ۱ ص ۱۷۰ - ۱۷۹)

۲ - سوره ۵ (المائده) آیه ۴۸ .

۳ - ایشان از فرق غلاة بودند که عثمان و طلحه و زبیر و معاویه و ابوموسی اشعری و عایشه را لعن میکردند . (تلبیس ابلیس ص ۳۲ ، خطط مقریزی ج ۴ ص ۱۷۷)

۴ - سوره (الفتح) آیه ۲۹

قالوا: ان الله يخلق عليا واصحابه، يرجعون الى الدنيا

فرقه ۶۰ رجبیه ۱

و ينتقمون اعداهم^۲ گویند: لاشک امیرالمومنین علی و یاران

وی باز آیند بدار دنیا و دادخود از جفاکاران بستانند .

اهل سنت و جماعت گویند: زهی تصور باطل زهی خیال محال، هر کس که بر قنطرهٔ اجل گذشت و از داردنیا رفت او را هرگز بدار دنیا آمدن نباشد . انهم الیها لا يرجعون اما اصحاب کُف^۳ که بعد از سیصد و نه سال زنده، و عزیر^۴ پیغمبر که مرده بود بعد از سیصد و نه سال زنده شد و سی سال دیگر در دنیا بماند و طایفهٔ که بدعاء عیسیٰ عليه السلام زنده شدند دلیل نتوان ساخت، برای آنکه امیرالمؤمنین علی و یاران وی نیز ممکن است که بدار دنیا آیند، چرا که این از جمله نوادر و معجزات بود.

۱- رجبیه از غلاة تا شیعه : زعموا ان علیاً و اصحابه يرجعون الى الدنيا و ينتقمون من

اعدائهم «تلبیس ابلیس ص ۲۲»

۲- در اصل : «فینقمون و اعداهم»

۳- در قرآن مجید قصه ایشان در سوره الکُف آمده و آن اشاره به حکایت

مردان خدائی است که در عهد ملک دقیانوس از شهر افیوس گریخته و در غاری پنهان شدند .

(رك : قصص الانبياء تعلیمی ص ۲۴۴- ۲۵۵)

۴- در قرآن نام او آمده « و قالت اليهود العزیر ابن الله » سوره نهم التوبه آیه ۳۰،

وی از انبیاء بنی اسرائیل بود و گروهی از یهود او را فرزند خدا میدانستند . در تورات او از علماء و اجبار یهود شمرده شده از انبیاء ایشان ، کتاب عزرا منسوب باوست .

(رك : قصص الانبياء تعلیمی ص ۲۰۳ قاموس کتاب مقدس، کتاب عزرا)

فرقه ۶۱ متربصه ۱ گویند صاحب الزمان محمد بن حسن العسكري^۲ مهدی آخر زمان است در ولایت بغداد در قریه سامره^۳ از جور و جفای

خلفای عباسی که قصد او کردند در سنه خمسین و مائین در خانه شد و همانجا پنهان گشت چندانکه ویرا جستند ، نیافتند از آن روز باز در جهان است و در میان خلق پنهان و او را ظهور خواهد بود، روزی باشد که پدید آید و عالم را بعدل و آبادانی مزین گرداند یملاء الدنيا عدلاً كما ملئت جوراً و ظلاماً^۴

اهل سنت و جماعت گویند: لامهدی الاعیسی بن مریم، مسلم که مهدی خواهد بود ولیکن عیسی باشد که در آخر زمان از آسمان فرود آید و با دجال حرب کند و دجال بقتل آید و عیسی علیه السلام مردم را بدین محمد دعوت کند. متربصه گویند فرود آمدن عیسی علیه السلام از آسمان (F43) صحیح است اما ظهور صاحب الزمان محمد بن حسن العسكري پیشتر از نزول عیسی خواهد بود و رسول صلی الله علیه و آله ازین خبر داد و گفت یهلك امة انا فی اولها و المهدی فی اوسطها و العیسی فی اخرها^۵

۱ - این جوزی گوید: متربصه کسانی هستند که بزی زهاد در آیند و در هر عصری مردی را بخود امیر کنند و بدارند که وی مهدی امت اسلام است. و چون بمیرد مرد دیگری را بر خود امیر کنند. (بلیس ابلیس ص ۲۲)

۲ - امام دوازدهم فرقه شیعه اثنی عشریه (رك به فصول المهمه فی معرفة احوال الائمة الاثنا عشر ص ۱۱۶)

۳ - نام دیگر شهر « سر من رای » که آنرا معتصم عباسی بین بغداد و تکریت بنا کرد و امروز معروف بسامره است (رك معجم البلدان یا قوت)

۴ - المهدی منی : اجلی لجبهة ، اقنی الانف ، یملاء الارض قسطاً و عدلاً كما ملئت جوراً و ظلاماً یملك سبع سنین . (جامع الصغیر ج ۲ ص ۵۸۰)

۵ - کذا فی الاصل . ظاهراً آن حدیث چنین باشد : لا یهلك امة انا فی اولها و المهدی فی اوسطها و عیسی فی آخرها . راجع به مسأله مهدی و عیسی در اسلام
رك : سید صدرالدین الصدر : المهدی ص ۸۸ .

فرقه ۶۲ قبریه

قالوا: كيف يسيع القبر اربعة ملكين بالعمود والدبوس

والهیت فيه وغایة القبر اربعة اذرع^۱ گویند: بیچاره

آدمی چون از دار دنیا رحلت کرد او را در قبر تنگ نهادند چهار گز مقدار آن، یا کمتر و میت در آنجا چگونه گنجد و دفرشته منکر و نکیر با عمود و چوب و چماق، پس معلوم شد که سؤال و عذاب گورچندان اعتباری ندارد.

اهل سنت و جماعت گویند: که خدای تعالی بر فراخ کردن گور قادر است و هر کس که سؤال منکر و نکیر را منکر شود کافر، و خدای تعالی خبر داده است که دوبار مردن است و دوبار زدن شدن **قوله تعالی: ربنا امتنا اثنتین فاحییتنا اثنتین^۱، صدق الله.**

فرقه ۶۳ واقفیه ۴

قالوا: ایس فی الكتاب والسنة ما يدل علی قدم القرآن،

فلیتوقف اسلم. گویند در جمله قرآن آیتی نیامده است که

دلالت کند بر قدیمی قرآن، و در اخبار نبوی خمری درین معنی نافذ نشده است، اگر توقف کنی بین الاقرار و انکار و گرد آن سخن نگردی^۴ که قدیم است یا حادث، بطریق استقامت و راه سلامت نزدیکتر باشد، میان نفی و اثبات توقف کنی که مبادا نفی و اثبات مطابق واقع نباشد بگمان اعتباری کرده باشی و نه چنان باشد و گناه کار گردی و بزه مند شوی. **قال الله تعالی: ان بعض الظن اثم^۵** بی یقین گمان نتوان نهاد اهل سنت و جماعت گویند: توقف در این مسأله موجب (F44) کفرست بی گمان و شک، و بصدق و یقین باید دانست که کلام صفت متکلم است و چون متکلم،

۱ - کذافی الاصل، قیاساً آن عبارت را میشود چنین تصحیح کرد: كيف یسم القبر ملکین بالعمود والدبوس الخ.

۲ - سوره ۴۰، المؤمن آیه ۱۱.

۳ - این فرقه با واقفه که بمرک امام موسی کاظم بر امامت او متوقف ماندند ارتباطی ندارد. (رک به فرق الشیعه نوبختی طبع ریترس ۶۷) و شاید از واقفه خوارج باشند.

(رک تاریخ مذاهب اسلام ص ۱۰۴)

۴ - در نسخه اصل: گرد آن سخن گردی.

۵ - سوره ۴۹ (العجرات) آیه ۱۲.

خدای بیچون و قدیم است ، صفات وی نیز قدیم باشد .

قالوا الكلام حيث لاسامع ولأما مور عبث كويند:

قرآه ۶۴ حشویه ۵

سخن گفتن جائی که شنونده نباشد و امر کردن جائی که

مأمور نباشد بی معنی باشد و عبث و بازی ، اکنون چون معلومست که درازل آزال
غیر از خدای ذوالجلال ، هیچ موجودی نبود **كان الله ولم يكن معه شيء** خطاب

مستطاب رب الارباب رامستمع کس نبوده باشد (پس) درخلو تخانه ازلی امر و نهی با که بود ،
واقموا الصلوة و آتوا الزكوة ^۱ . چون موسی نبود فرعون نبود وادی مقدس نبود

و محمد مصطفی نبود خطاب حق با که **برد قال الله تبارك وتعالى: هل اتيك حديث
موسى اذ ناديه ربه بالواد المقدس طوى** ، اذهب الى فرعون انه طفى ^۲ ، صدق الله

اهل سنت و جماعت گویند: (موجودات) در علم قدیم حق تعالی حاضر بودند و یقین ازلی
بر همه ناظر و بر معلومات خود سخن می گفت : **و طلب العلم سيوجد الا فيه عيت** ،

فلاسفة ^۳ ، صدق

قالوا: الجنة والنار فى نفخ الصور يفنيان .^۴ گویند :

فرقه ۶۵ فانیه

چون هیبت و سیاست قیامت پدید آید و کوس لمن الملك

بزنند اسرافیل را فرمان شود که در صور دمدمد **قوله تعالى: ونفخ فى الصور فصعق
من فى السموات ومن فى الارض** ^۵ موجود از همه طی عدم شوند بهشت و دوزخ نیز ،

۱ - و سميت الحشوية: حشویه لانهم يحشون الاحاديث التى لا اصل لها فى الاحاديث

المرويه عن رسول الله ص اى يدخلونها فيها و ليست منها ، و جميع الحشويه يقولون
بالجبر والتشبيه .
(الحور العين ص ۲۰۴)

۲ - سوره ۴ (السناء) آیه ۷۹

۳ - سوره ۷۹ (النارعات) آیه ۱۵ - ۱۷

۴ - کذا فى الاصل ، شاید بتوان آنرا چنین تصحیح کرد : طلب العلم سيؤجر الا مافيه
عبث الفلاسفة .

۵ ابن سخن ابوالهذیل علاف از علمای کلام اسلام است درباره نیستی پذیرفتن

مقدورات خدا (رك : تاريخ مذاهب اسلام ص ۱۲۱)

۶ - سوره ۳۹ (الزمر) آیه ۶۸

در آن حال و حادثه كبرى و واقعه عظيمى ناچيز گردد الاحى قيوم . قوله تعالى :
كل شئ ، هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون^۱ ، صدق الله (F45)

اهل سنت و جماعت گویند : وعده رب العزت چنانست كه هر چه جز خداى
باشد فانى شود و بهشت صفت رضاى رحمان است و دوزخ ، صفت غضب . و انفكاك
صفت از موصوف قدیم محال پس جنت و جحیم در وجه داخلست ، هلاك و فنا بدوزخ و
بهشت راه ندارد .

قالوا : علينا اتباع الاثر والقياس باطل و اول من قاس
كان ابليس نسبت به قیاسه لعن^۲ گویند هر امر شرعى و
حكمى دینى كه در بایست امت بود جمله در قرآن آمده است و در اخبار نبوى مبین و
معین و هر چه در آیت و روایت نیامده است حاجت نیست كه خود را در وسواس
اندازیم و گوئیم خمر حرامست كه مستى در وی موجود است ، ما را حاجت بدین
تكلیف و قیاس نیست چون اول كسى كه قیاس اساس نهاد (ابلیس بود) طوق لعنت در
گردنش ماند تصور وی چنان بود كه جوهر آتش حقیقت مطلق است و نورانى و جرم
خاك كثیف مطلق است و ظلمانى ، پس آتش بهتر از خاك باشد پس آتش را چه وظیفه
آن باشد كه خاك را بر سر نهد و یاپیش خاك سر نهد (ابلیس) در معرض جدال با حضرت
ذوالجلال در قال آمد و گفت : خلقتنى من نار و خلقتنى من طين^۳ چون وسواس
خود را اظهار كرد و قیاس خود بقول آورد بتازیانه فاخرج منها فانك رجيم^۴ از

۱ - سوره ۲۸ (القصص) آیه ۸۸

۲ - كذا فى الاصل : صحيح چنین بنظر میرسد : قالوا : علينا اتباع الاثر والقياس
باطل و اول من قاس ابليس بسبب قیاسه لعن .

راجع به حدیث : اول من قاس ابليس قال انا خير منه خلقتنى من نار و خلقتنى من
طين (رجوع کنید به مجمع البحرين ماده قیس) دخل ابو حنیفه على ابى عبد الله (جعفر
الصادق) فقال له يا ابا حنیفه بلغنى انك تقيس ؟ قال نعم قال : لا تقس فان اول من قاس ابليس
حين قال خلقتنى من نار و خلقتنى من طين تقاس ما بين النار و الطين و لو قاس نورية آدم بنورية
النار عرف فضل ما بين النورين و صفاء احدهما على الاخر .

(الكافى) . ج ۱ ص ۵۸

۳ - سوره ۷ (الاحراف) آیه ۱۱

۴ - سوره ۱۵ (الحجر) آیه ۳۴

بهشت بیرون کردنش و پروبال ملکى ازوى فرو ریخت مسخ گشت، آسمانى بود زمينى شد و اين همه انواع بليت ويرا روى نمود جهت آنك عقل را كار فرمود و قياس كرد و اگر مطيع امر و فرمان بودى اينهمه نشدى، پس ما را قرآن و خبر كفايت است و در مسائل شرعيه قياس مصلحت نيست و هر چه بقياس نفى و اثبات كنند باطل باشد:

اهل سنت و جماعت گویند: شرع را اصول (F46) چهار است: کتاب^۱ و سنت^۲ و اجماع^۳ و قياس^۴ پس اگر قياس را منكر شوند، اصلى از اصول شريعت را نفى کرده باشند و گمراه باشند و مبتدع، قياس از روى لغت عبرتست و عبور گذشتن است و از صورت بمعنى آمدن اعتبارست و در كلام مجيد مى فرمايد كه عبرت گيريد و معنى چنان باشد كه امر کرده باشد بقياس كردن قوله تعالى: فاعتبروا يا اولي الابصار^۵

قالوا: ان الله محيط بالكليات دون الجزئيات يعنى خداى

فرقه ۶۷ مولهيه

تعالى محيط كليات است و محيط جزويات نيست، چنانك

مثلا سلاطين بزرگوار در خزانه خيال خود را مجال ندهند، نواب و حجاب و امرا و وزراء ممالك خود را بشناسند، اما قضايای جزويه ندانند، كه در هر قريه و بلدى ذكر و انشى را على التفصيل عدد چند است، چند جوان و چند پير و چند نوانا و چند ضعيفانند

۱ - مراد از كتاب قران مجيد است .

۲ - السنة مشترك بين ما صدر عن النبي ص من قول ، او فعل ، او تقرير بن ما واطب النبي ص بلا وجوب ؟ و هى نوعان سنة هدى ، و ينال لها سنة المؤكدة كالا ان والاقامة ، سنن الزوائد كاذان المنفرد والسواك . (تعريفات جرجانى)

۳ - الاجماع فى اللغة العزم والاتفاق و فى الاصطلاح اتفاق المجتهدين من امة معمد فى عصر على امر دينى (تعريفات)

۴ - القياس فى اللغة عبارة عن التقدير و فى الشريعة عبارة عن رد الشىء الى نظيره و هو عبارة عن المعنى المستنبط من النص لتعديده الحكم من المنصوص عليه الى غيره و هو الجمع بين الاصل و الفرع فى الحكم .

(تعريفات جرجانى)

۵ - سورة ۵۹ (الحشر) آيه ۲ .

چه میکنند و چه میخورند و کجا میروند و کجا میخفتند ، خداوند عالم صانع لوح و قلم و عرش و کرسی اعظم آسمانها و زمینها و ملائکه مقرب و آفتاب و ماهتاب و بهشت و دوزخ و کواکب سیارات و بحار زاخرات و جبال راسیات را بداند انبیا و رسل و اولیا و خلفاء و عظماء دین و دنیا و کافران جبار و طاغیان اکاسره چون فرعون بی عون و نمرود و عاد و ثمود و شداد و قارون و هامان را بداند حق جل و جلاله بدین کلیات محیط است اما بر دیگر مخلوقات که از حساب جزویات باشد بعلم او راه ندارد و از محقرات آگاه نیست .

اهل سنت و جماعت گویند : ذره و آفتاب در علم حق تعالی برابر است لا یغرب عنه مثقال ذرة فی الارض و لا فی السماء^۲ چنانکه کوه قاف می بیند و می داند برك کاه نیز می بیند و می داند اشاران چشم و ابرو و بینی بر خدا پنهان (F 47) و پوشیده نیست قوله تعالی و لا تسقط من ورقه لا یعلمها الا هو و لا حبه فی ظلمات الارض و الارطب و لا یابس الا فی کتاب عبین^۳ ، صدق الله العظیم .

قالوا من عصی الله حبط عمله و لم یقبل توبته لانه یذل

اراده بدهد

ذنبه^۴ و اجترأ علی الله گویند : نعوذ بالله کسی را که در

حدالان افتاد و بمصیبت گرفتار گشت و گناه کبیره از وی صادر شد هیچ توبه قبول نشود و هر طاعت که کرده بود هباشد جهة آنک گستاخی نمود و در حریم خاص اقدام نمود و از حد بندگی تجاوز کرد (اورا) قتل واجب شود و توبه قتل است قوله تعالی :

۱ - در اینجا خفتند بجای خواهند بکار رفته ، و آن از خفتیدن بمعنی خوابیدن است ،

نظامی راست :

گنبدی کز فنا نگردد پست تا قیامت برو بخفتد مست . (برهان)

۲ - آیه چنین است : و ما یغرب عن ربك من مثقال ذرة فی الارض و لا فی السماء

(سوره دهم یونس آیه ۶۲)

۳ - سوره ۶ (الانعام) آیه ۵۹

۴ - کذا فی الاصل ، ظاهراً صحیح بدل دینه میباشد .

فتوبوا الى الله بارئكم فاقتلوا انفسكم^۱، و قوله تعالى: و من يمتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه^۲ صدق الله.

اهل سنت و جماعت گویند: که مؤمن بارتکاب کبیره کافر نشود و تا کار بئتك آید و جان بحلق رسد توبه قبول است قال الله تعالى: ان الله يقبل التوبة عن عباده^۳.

قالوا لا ينبغي لاحد ان يفرق حقوق ما اوجب الله عليه

فرقه ۶۹ کنزیه

بالمستحق ولكنه يكتنز (في الارض)^۴ نصيب لمن اراد الله

گویند مال حق خداست و بر بندگان فرض گردانیده است که بکسی باید داد که او را بدرگاه خدا قرب و جاه باشد، تا مقبول گردد و کسی چه داند که مقبول حضرت کیست پس طریق آن باشد که آنچه زکوة باشد نقد گرداند و آن نقد را در زیر زمین نهد اگر صاحب زکوة روزی محتاج شود صرف حال خود کند و اگر محتاج نباشد در زیر خاک باشد تا روزی حق سبحانه و تعالی روزی مستحق گرداند و آن مال مجموع حق وی باشد.

اهل سنت و جماعت گویند خدای تعالی مستحق را در کلام (F48) مجید یاد

کرده است و معین گفته و آن طایفه هشت گروهند که صدقه و زکات ایشان رامی باید دادن و حق ایشانست قوله تبارك و تعالی: انما الصدقات الفقراء^۵ الايه

قالوا السلامة في الوحدة، گویند: صفای وقت در

فرقه ۷۰ صوفیه

دلست قوله تعالى: الا من اتى الله بقلب سليم^۱ و سلامت

دل در تنهایی است و از خلق زمانه جدائی،

۱ - ذلکم خير لکم عند بارئکم (سوره ۲ البقره) آیه ۵۱.

۲ - سوره ۳ (آل عمران) آیه ۷۹.

۳ - سوره ۹ (النوبه) آیه ۱۰۵.

۴ - (تصحیح قیاسی)

۵ - انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیها والمؤلفه قلوبهم وفي الرقاب

(سوره ۹ التوبه آیه ۶۰)

والغارمین وفي سبیل الله وابن السبیل

۶ - سوره ۲۶ (الشعراء) آیه ۸۹.

شعر :

گزین خلوت تودور از انجمن باش رفیق خویشتن هم خویشتن باش
آشنائی خلق در دسریست ، منقطع باش تا ندانندت
ورشوی کوشه گیر چون ابرو بر سر چشمها نشانندت
این همه جد و جهد حاجت نیست آنچه روزیست می رسانندت

شعر :

لقاء الخلق ایسی یفید شیاً سوی الهذیان من قیل وقال
فلا تصحب مع الانسان الا لاجل العلم او اصلاح حال
گویند: هر که در اغیار برخود بیست و از هنگامه عامه بجست، بساط ریا در
نوردید و حجاب اعجاب بردید بحق واصل شد تبتل الیه تبتیلاً^۱، مرغ طلب طالب
بعرش سیر نمود و باز رجوع کرد و از آفاق تا بانفس آمد و در نفس فروشد و دیگر از
بطون بطور آمد و در بطون ناپدید شد، تن دل شد و دل جان شد و جان، جان جانان
شد، مجرد و مفرد و آسوده، نه بر دل غباری و نه بر پشت باری، نه در خاطر بازاری
نه باکس شماری، نه کس را با او کاری، مجلس او بر در گاه شود و مونس او الله شود
و هو معکم اینما کنتم^۲ نقد وقت گردد بمقام ابدال آیات آفاق و انفس، هر نفس
مشاهده نماید، بسعادت روزگاری می گذراند، گاه صحوا^۳ گاه سکر و گاه شکایت
و گاه (F49) شکر، گاه لاهوت و گاه ناسوت، گاه جبروت و گاه ملکوت، گاه هست
و گاه نیست، گاه فنا گاه بقا، تلوینات در طی تمکینات^۴

شعر :

صوفیان در دمی دو عید کنند^۵ عنکبوتان مگس قدید^۶ کنند

۱ - سوره ۷۳ (المزمل) آیه ۸

۲ - سوره ۷۵ (الحديد) آیه ۴

۳ - الصحو رجوع الى الاحساس بعد الغيبته بوارد قوی (الاصطلاحات الصوفیه)

۴ - در اصل تملینات که ظاهراً غلط است ، هر دو کلمه اصطلاح عرفانی است :

التلوین هو مقام الطلب والفحص عن طریق الاستغما ، التمكن هو مقام الرسوخ و
والاستقرار علی الاستقامة ، ومادام العبد فی الطريق فهو صاحب تلوین لانه یرتقی من حال
الی حال و ینتقل من وصف الی وصف ، فاذا وصل واتصل فقه حصل التمكن . (تعریفات جرجانی)

۵ - کلیات دیوان شمس طبع امیر کبیر ص ۵۷۸

در روضه رضا بر سر بر بقا متکا ساخته .

شعر :

بر تخت نشسته پادشاهی پوشیده لباس پاسبانی

در بای محیط در سبوتی بر صورت خاک آسمانی

باغی و بهشت بی نهایت در سینه مرد باغبانی

در قضایای ربانی دست از تدبیر انسانی بشویند و خار اختیار در مجاری اقدار

از قدم بیرون کنند و مقام بندگی بیچارگی است

شعر :

بندگی در سرای مبدع کل ضعف و عجز است و استکانت و ذل

العبودية ترك التدبير و شهود التقدير .

اهل سنت و جماعت گویند این کار دولت است تا کرا روزی گردد ،
قوله تعالى: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم^۱، صدق الله

قالوا ان الله هو الدهر^۲ گویند دوران و گردش لیل و نهار
فرقه ۷۱ دهریه ۲

زمستان و تابستان، آسمان و زمین، هر چه هست همین است

قوله تبارك و تعالى: قالوا وما هي الاحيوتنا الدنيا نموت ونحیى وما يهلكنا

الا الدهر^۴ خانه عین خانه خداست چنین بوده و چنین خواهد بود ، جمعی می آیند

و جمعی می روند فلک پدر و مادر خاک ، چنانکه مولانای رومی گوید .

شعر

من این ایوان نه تو را نمی دانم نمیدانم

من این نقاش جادو را نمی دانم نمیدانم

۱ - سوره ۶۲ (الجمعة) آیه ۴

۲ - و قالت الدهرية : يقدم العالم ، و قدم الدهر و تدبيره للعالم ، و تأثيره فيه و انه

ما بلی الدهر من شيء احدث شيئا آخر (الحوالمین ص ۱۴۳)

۳ - لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر (جامع الصغير ج ۲ ص ۶۳۴)

۴ - سوره ۴۵ (الجاثیه) آیه ۲۳

زمین چون زن فلک چون شو خورد فرزند خود گوید

من این زنرا و آن شو را نمیدانم نمیدانم^۱

اهل سنت و جماعت گویند ، فرقه دهریه از ایمان معزولند (F50) و بمصنوعات از صنایع مغفول لیل و نهار ابلقی است که بتازیانه حکم حکیم مطیع است جل جلاله. در خبرست که جمعی در زمان حضرت رسالت از پریشانی وقت شکایت میکردند و از شدت زمانه و مشقت ایام گله می نمودند و در اثنای شکوه و گله زمانه را بد می گفتند و دشنام میدادند که بدا! روز کارا که ما در وی گرفتار شده ایم ، حضرت رسالت ایشان را منع فرمود و نهی کرد قوله صلی الله علیه وسلم: لا تسبوا الدهر^۲ فان الله هو الدهر منع کردن رسول علیه الصلوات والسلام آن جمع را از دشنام و بد گفتن روزگار جهت آن بود تا بدانند که بدست زمانه حل و عقدی نیست گرداننده روزگار واحد قهارست تعالی جل جلاله :

چون قدمت بانك بر ابلق زند جز تو که یارده که انا الحق زند^۳

قوله تبارك و تعالی: یقلب الله اللیل والنهار^۴

قالوا النساء هن الریاحین الدنیا لا باس لمن یطاء هن

فرقه ۷۳ شمراخیه ۵

بغیر تکاح ولا حضور شاهد^۶ گویند دنیا بمثل مرغزاری

خضره^۷ بسا تمنت دار دنیا و زمان خوب صورت ریحان آن بوستان اند و ریحان

۱ زمین چون زن فلک چون شو خورد فرزند چون گریه

من این زن داوان شورا نمیدانم نمیدانم

(کلیات شمس تبریز طبع هند ص ۴۶۳)

۲- لا تسبوا الدهر لانهم كانوا یضیقون النوازل الیه فقیل لهم لا تسبوا

علی ذلك فانه هو (الله) مجمع البحرين ، دهر)

۳- از نظامی گنجوی است در مناجات باری عزاسمه در مخزن الاسرار و مطلع

آن چنین است .

ای همه هستی ز تو پیدا شده خاک ضعیف از تو توانا نشده

۴- سوره ۲۴ (النور آیه ۴۴)

۵ از فرق خوارج: گویند خون (مخالفان) ایشان در پنهان حرامست و در آشکار

حلال و خون آنک مخالف ایشان بود در میان ایشان حلال است و در دار تقیه حرام

(تبصرة العوام ص ۴۳)

۶- عبارت در متن مغشوش بود ما آنرا قیاساً تصحیح کردیم .

۷- متن مغشوش است ؛

برای بوییدن است پس هیچ باکی نباشد کسی را که نجش و زنا کند و با همه زنان و جماعت حلال و مباح دانند، چه محرم و چه غیر محرم و موقوف میل طبعیت هر زن که خود را تسلیم تو کرد ملك عين تست، عقد و كاح و حضور شهود و اذن ولی حاجت نیست. اهل سنت و جماعت گویند: این مذهب اباحت است، حرام را حلال دانستن كفر است، ذریات بنی آدم مختلط گردد رسم نسل خطا شود، میراث بغیر مستحق افتد حرام زاده بوی بهشت نشنود امان از عالم بر خیزد الديوث فی النار الغیرة من الدین راهی قبیح و گناهی اضیح زناست قوله تعالى: (F51) ولا تقر بوا الزنی انه كان فاحشة و ساء سبیلا ۲

و ختامه مسك^۲ فرقه سنیّه ختم کتابست و این اهل سنت

فرقه ۷۲ سنیّه

و جماعت را مراد پیش است و نیز اسلام را زینت و زیب

است اعلاء كلمة الله و اقامه شعایر الله، یعنی چنانست که از حد افراط و تفریط احتراز نموده اند اصحاب درجات اند و ارباب تحیات چندین در گرانمایه سفته و در مقابل هر فرقه دون مایه دلیل گفتند و باقر آن وحدیت همرازی کردند و با هر ملت تیر اندازی کردند تصور چنانست که هفتاد و دو ملت راهزیمت دادند و چنان می نمایند که حق بطرف ایشان است و عنان سخن در دست ایشان و اسب بیان در میدان حجت و برهان، گرم و تیز رانندند سخن ایشان قوت و عبارت ایشان طراوت و رونق دارد، اما دریغ و هزار دریغ که تیر شجاعت انداخته نشد و سپر سرعت پرداخته نیامد طوطی ناطقه زمزمه اختصار آغاز نهاد. الحمد لله رب العالمین و السلام علی محمد و آله اجمعین.

کتبه العبد الفقیر الی رحمة الله الغنی حسین بن شمس الحسینی

الاسترآبادی فی شهور سنه سبع و ثمانین و ثمانمآیه الهجرية النبوية
بدار السلطنة تبریز.

۱ - لا يدخل الجنة دیوث، لا یجدریح الجنة دیوث؛ قبل یارسول الله و ما الدیوث

قال الذی تزنی امراته و هو یعلم بها (سفینه بحار مجلسی ج ۱ ص ۴۷۴)

۲ - سوره بنی اسرائیل آیه ۳۴

۳ - ختامه مسك و فی ذلك فتنافس المتنافسون (سوره ۷۳) المطففین آیه ۲۶

فهرست الفبائی فرق

نام فرقہ	شمارہ	نام فرقہ	شمارہ
اتحادیہ	۱۶	تناسخیہ ^۵	۱۷
اباضیہ ^۱	۳۹	تکونیہ	۴۴
اخشیہ ^۲	۴۱	ثنویہ ^۶	۱۵
اسماعیلیہ	۵۶	ثعلبیہ ^۷	۴۲
اثریہ ^۳	۶۶	جبریہ	۱
امامیہ ^۴	۵۳	حبیبیہ ^۸	۱۲
امیریہ	۵۵	جلامدہ	۵۷
بکریہ	۲۷	جہمیہ	۳۰
بوستانیہ	۴۷	حلولیہ	۸
		حروریہ	۲۰

- ۱ - اباضیہ گویند: کہ ایمان قول و عمل و نیت است . (معرفۃ المذاهب ص ۹)
- ۲ - ظاہراً اخنسیہ صحیح است گویند: ہر کہ بمیرد عمل او بدو رسد یعنی جز عمل کہ کردہ است نیابد (معرفۃ المذاهب ص ۱۰)
- ۳ - اثریہ - گویند: قیاس باطل است یعنی دلیل را نشاید (معرفۃ المذاهب ص ۱۵)
- ۴ - امامیہ - : زمین را خالی ندانند از امامی کہ او غیب داند و فرزند او را در نماز امام و پادشاہ بدانند (معرفۃ المذاهب ص ۸)
- ۵ - تناسخیہ - گویند: چون جان از کالبد بیرون آید رواست کہ در کالبد دیگر رود (معرفۃ المذاهب ص ۸) .
- ۶ - ثنویہ - گویند: نیکی از یزدان است و بدی از اهریمن . (معرفۃ المذاهب ص ۱۲)
- ۷ ثعلبیہ - گویند: کہ کارها بخواست خدا نیست یعنی بتقاضا و تقدیر او (معرفۃ المذاهب ص ۹)
- ۸ - حبیبیہ گویند: دوست عذاب نکند مرد دوست را و خدای تعالی دوست ماست (معرفۃ المذاهب ص ۱۱)

۶	سابقه ^{۱۵}	۵۸	حکمیہ
۳	سوفسطائیہ	۶۴	حشویہ ^۹
۱۴	سارقیہ	۱۳	خوفیہ ^{۱۰}
۷۳	سنیہ	۳۸	خازمیہ ^{۱۱}
۲۳	شیطانیہ ^{۱۶}	۵۰	خارجیہ
۵۱	شیعیہ	۷۱	دھریہ ^{۱۲}
۷۲	شمر اخیہ ^{۱۷}	۲۸	راوندیہ
۷۰	صوفیہ	۵۲	رافضیہ
۷	علی العرشیہ	۶۰	رجعیہ ^{۱۳}
۲۱	فارقیہ	۳۱	زنادقیہ ^{۱۴}

۹ - حشویہ - گویند : واجب و سنت و نقل هر سه یکی است زیرا که هر سه بربک لفظ وارد است (معرفه المذاهب ص ۱۵)

۱۰ - خوفیہ - گویند : دوست نرساند مر دوست را (معرفه المذاهب ص ۱۱)
۱۱ - خازمیہ - گویند : ایمان فرضی مجهول است یعنی فرضیت او روشن نشده (معرفه المذاهب ص ۹)

۱۲ - دھریہ : طبعها را قدیم گویند و بندگان را فاعل مخنار دارند و خوابی بینند تعبیر آن را حق دانند و در حق خدای و رسول و صحابه و در قبله و در طهارات و در تقدیر شک آرند (معرفه المذاهب ص ۱۶)

۱۳ - راجعیہ - گویند : علی باز در دنیا خواهد آمد پیش از قیامت و امروز در ابر است و بانك وعد آواز اوست و برق در خشنده از آتش سمهای اسب اوست (معرفه المذاهب ص ۸)
۱۴ - زناده - گویند : معراج بجان بودند به تن ، یعنی که جان پیغامبر در معراج رفته بود بی تن ، و خدای تعالی در دنیا دیده نشود و قیامت را منکرند . و گویند عالم قدیم است و معدوم شیء است (معرفه المذهب ص ۱۳)

۱۵ - سابقہ - گویند : سعادت و شعاوت پیش از این نبشته شده است . طاعت سود ندارد و گناه زیان ندارد (معرفه المذاهب ص ۱۱)

۱۶ - شیطانیہ - گویند : خدای تعالی شیطان را نیافریده است یعنی شیطان را وجود نیست (معرفه المذاهب ص ۱۲)

۱۷ - شمر اخیہ - گویند : زنان همچون ریاچین اند یعنی بوی ریحان بی ملك مباح است پس هر زنی که هست بی نکاح مباح است و روی زنان بیگانه دیدن بی نکاح مباح است (معرفه المذاهب ص ۱۰)

۲۲	منکریه	۳۶	فلاسیفیه
۳۲	مترقیه	۹	فشاریه
۱۱	مرجئیه	۶۵	فانیه ^{۱۸}
۳۳	ملاحده	۶۲	قبریه ^{۱۹}
۱۸	متصلیه	۲	قدریه
۱۹	منفصلیه	۴۳	قاسطیه ^{۲۰}
۲۴	معتزلیه ^{۲۵}	۳۷	کرامیه ^{۲۱}
۲۹	مشبیهیه ^{۲۶}	۲۵	کیسانیه ^{۲۲}
۳۴	منجمیه	۶۹	کنزیه ^{۲۳}
۵	معطلیه ^{۲۷}	۴۰	لوزیه
۱۰	مهملیه	۵۹	لاعنیه ^{۲۴}

۱۸ - فانیه - گویند : بهشت و دوزخ فانی شود (معرفه المذاهب ص ۱۳)
 ۱۹ - قبریه گویند : عذاب قبر نیست بعد از مردن ، یعنی ایشان عذاب و ثواب و به پرسش در گور منکرند (معرفه المذاهب ص ۱۴)
 ۲۰ - قاسطیه - گویند : کسب فریضه است و نکوهیده دارند زهد را (معرفه المذاهب ص ۱۲) .

۲۱ - کرامیه - گمان برند : که ایمان اقرار بر زبان و قرآن محدث است و پیغمبر بنفس خویش حجت نبوت نیست بر خلق و بمعجزه باشد و محمد ص خدای را بچشم سر دید در شب معراج و گمان برند که عرش جای نشستن او و کرسی جای دوپای اوست و از انبیا کفر و گناه آید . و کسب واجب ندارند . و نیز دیگر تصور آن و تفکر در ذات و صفات خدای تعالی را جایز ندارند . (معرفه المذاهب ص ۱۶)

۲۲ - کیسانیه گویند : نمیدانیم که افعال ما مخلوق اند یا نه (معرفه المذاهب ص ۱۲)
 ۲۳ - کنزیه - مالها را در گنج نهند و زکوة آن ندهند یعنی فرض ندانند (معرفه المذهب ص ۹) .

۲۴ - لاعنیه بر معاویه و طلحه و زبیر وعایشه لعنت کنند (معرفه المذاهب ص ۸)

۲۵ - رك : رساله معرفه المذاهب ص ۹

۲۶ - مشبیه گویند : حق تعالی بیافرید آدم را بصورت خویش (معرفه المذاهب ص ۱۵)

۲۷ - معطلیه گویند : نامهای خدای و صفات او مخلوق است (معرفه المذاهب ص ۱۳)

۴۹	۳۰	۴۶	۲۸
۵۴	۳۱	۶۱	۲۹
۲۶	۳۲	۶۷	
۴		۴۸	
۳۵		۶۸	
۶۳		۴۵	

۲۸ - حرقیه - گویند : اهل آتش چنان سوزند که از ایشان یکی هم نماند در دوزخ
(معرفه المذاهب ص ۱۳)

۲۹ - در رساله معرفه المذاهب دو فرقه یکی بنام : متربصه ، و دیگری بنام
« مترابصیه » آمده است بدینقرار ، « متربصه : خروج کردن یعنی یاغی شدن و بجنک
پیش آمدن بر پادشاهان مسلمانان روا دارند و حرام ندانند » « مترابصیه گویند : علم و
قدرت و مشیت مخلوق است » (معرفه المذاهب ص ۸ و ۱۳)

۳۰ - نجاریه گویند : خدای تعالی خلق را بیافرید بر علم : و عذاب کند خدای
تعالی خلق را بر فعلهای خویش نه بر فعلهای ایشان (معرفه المذاهب ص ۱۱)

۳۱ - ناوسیه گویند : هر که خود را بر دیگری فاضل داند او کافر باشد (معرفه
المذاهب ص ۸)

۳۲ - وهیه گویند : فعلها ما را نیست .

۳۲ - واقفیه : گویند در قرآن ما را ایستادن است یعنی تأمل است و نگوئیم که
مخلوق نیست (معرفه المذاهب ص ۱۴)

غلط نامه

غلط	صحیح	صفحه	سطر
جلیلیه	حبیبیه	۴	۶
افحسبتم	افحسبتم	۷	۱
فرا گذشته اند	فرا گذاشته اند	۷	۱۳
حجود	جعود	۱۱	۱۲
مرجه	مرجه	۱۶	۱۲
تومی	تومی	۱۹	۳
والا بغیل	والا نبیل	۲۵	۱۶
فرقه مترقه	فرقه مترقیه	۳۹	۶
هولدی	هو الذی	۳۰	۱۱
مفتاح کنوز السنه	مفتاح کنوز السنه	۳۱	۲۳
درد در حرکت	درد حرکت	۳۳	۳
حکیمه	حکیمه	۳۳	۱۱
بتکونیه	بتکونه	۴۲	۷
منتی العرب	منتی الارب	۴۳	۲۰
سیدخذ	سیوجد	۴۴	۷
جمعیا	جمیعا	۴۴	۱۳
الازراقه	الازارقه	۴۶	۱۷
قتال اولاد	قتال اولاد	۴۶	۱۸
رفتن ساخته بود	رفتن راساخته بود	۴۸	۱
القلی	الجلی	۴۸	۲۴
جهته آنک	جهه آنک	۵۰	۱۰
رسول گفت گفت	رسول گفت	۵۱	۳
ایمانه	ایمامه	۵۱	۲۱
ذکر شده	ذکر شده	۵۱	۲۳
هم الدین	هم الذین	۵۲	۲۲
از یعزل	یعزل	۵۲	۲۴
علی الکفار	علی الکفار	۵۳	۱۵
زندن شدن	زنده شدن	۵۶	۸
کناه کار کردی	کناه کار کردی	۵۶	۱۵
واقعه عظیمی	واقعه عظمی	۵۸	۱
فاخروج	فاخرج	۵۸	۱۷
ما بین النار	ما بین النار	۵۸	۲۴
تقریر بین	تقریر و بین ما و اظب	۵۹	۱۶
کالادان	کالاذان	۵۹	۱۷
خواهند	خوا بند	۶۰	۱۸
طریق الاستقامه	طریق الاستقامه	۶۲	۲۴
العوالین	العورالین	۶۳	۲۳

اُز سری :

شرق از دیده خاورشناسان

زن در حقوق ساسانی

از :

خاورشناس نامی

پروفسور کریستیان بارتلمه

ترجمه و ملحقات با مقدمه‌ای در تیپ شناسی حقوقی

وروانشناسی جنسی ایران ساسانی

از :

آقای دکتر ناصرالدین صاحب الزمانی

منتشر شد

